

امور دنیا میں  
حیثیت کے سب سے زیادہ ماحول  
کے موضوع پر  
پہلی منزل کتاب

# علم نبوی اور امور دنیا

مفتی محمد طہار قادیانی

کاروان اسلام پبلی کیشنز لاہور



امورِ دنیا میں  
حبيبِ خدا ﷺ کے سب سے زیادہ عالم ہونے  
کے موضوع پر  
پہلی مستقل کتاب

# علمِ نبوی اور امورِ دنیا

مفتِ اسلام

تالیف

مفتی محمد خان قادری

کاروانِ اسلام پبلی کیشنز لاہور

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلاد شریٹ گلشن رحمان کالونی ٹھوکر نیاڑ بیگ لاہور

042-5300353, 0300-4407048

﴿جملہ حقوق محفوظ﴾

نام کتاب	علم نبوی اور امور دنیا
تالیف	مفتی محمد خان قادری
اہتمام	محمد فاروق قادری
ناشر	کاروان اسلام پبلی کیشنز
بتعاون	حاجی محمد اشرف صاحب شاہ جمال لاہور
طابع	محبوب الرسول قادری
اشاعت اول	جولائی، 2008
کمپوزنگ	اسلامیہ کمپوزنگ سنٹر
ہدیہ	300 روپے
ملنے کے پتے	

- ☆ فرید بک شال اردو بازار لاہور ☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، کراچی
- ☆ مکتبہ برکات المدنیہ بہادر آباد کراچی ☆ مکتبہ غوثیہ سبزی منڈی کراچی
- ☆ بک کارپوریشن روالپنڈی ☆ اسلامک بک کارپوریشن روالپنڈی
- ☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور ☆ مکتبہ قادریہ دربار مارکیٹ لاہور
- ☆ مکتبہ تنظیم المدارس جامعہ نظامیہ لاہور ☆ مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ لاہور
- ☆ مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور ☆ روحانی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
- ☆ اور ٹیلی پبلی کیشنز چل ناور گنج بخش روڈ دربار مارکیٹ لاہور

## کاروانِ اسلام پبلی کیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلاد سٹریٹ گلشن رحمان ٹھوکر نیاں بیک لاہور

03004407048, 042, 5300353



# الاهداء

باب مدينة العلم  
حضرت امیر المومنین  
سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ  
کی خدمت اقدس میں

نَفْسِ اسلام  
WWW.NAFSEISLAM.COM

آپ کا ادنیٰ غلام  
محمد خان قادری  
جامعہ اسلامیہ لاہور



## حسن ترتیب

23

ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے

29

امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

33

یہ مفہوم روایت طعن کا سبب بنتا ہے

37

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

38

شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

باب ۱

43

قرآن اور امور دنیا

نواہیات مبارکہ کی تفسیر  
WWW.NAFSEISLAM.COM

49

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

50

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

52

حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

70

نجر افعال سے علوم کا حصول

70

دینی اور غیر دینی کی تفسیر

73

واؤ کا مہار نہیہر، ہو سکتا

## فصل

77 قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

امام محمد غزالی کی تحقیق

امام سیوطی کی خوب گفتگو

79 شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو

81 دوسرا طریقہ مفسرین

82 مفسرین کا تیسرا طریقہ

85 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء

88 شیخ شاطبی کی گفتگو

89 شاطبی کا چھ دلائل سے رد

92 ان اقوال میں موافقت

## فصل

95 قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے

97 اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا

98 غلط فہمی کا سبب

99 دو غلطیاں

101 ایک اہم سوال و جواب



علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 103 امام شافعی کا قول
- 103 امام آلوسی کی تحقیق
- 109 فصل: قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
- 109 سرائیں اور قرآن
- 110 عمر نبوی اور قرآن
- 110 کعبہ بائیں جانب اور قرآن
- 111 فتح بیت المقدس اور قرآن
- 112 شیخ ابن خلکان کی تلاش
- 114 شیخ ابن برجان کا تعارف
- 115 طیارے اور قرآن
- 117 علم طب اور قرآن
- 117 شہادتِ امام حسین اور قرآن
- 120 سواری سے گرنا اور قرآن
- 120 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن
- 121 اجتہاد امام اعظم اور قرآن
- فصل
- 125 لوح محفوظ میں کیا ہے؟

127 لوح محفوظ میں احوال دنیا  
فصل

131 علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟

131 لوح محفوظ، نور کا فیض

131 حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی علوم پر مشتمل

133 ذات و صفات کے علوم

فصل

137 ظاہر و باطن سے آگاہی

138 حضور ﷺ کی دعا

138 آئمہ امت کی تصریحات

141 باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

142 منافقین کا علم

142 حکم قتل جاری نہ فرمانا

فصل

145 علمت ما فی السموات والارض،

فتجلی لی کل شیء و عرفت

146 حضرت خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء



147

ملکوت سماوی و ارضی کے ظاہر و باطن کا علم

## فصل

151

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں

152

تمام کی طرف بعثت

154

اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول

156

حاضر ہو کر سلام عرض کرنا

156

درختوں کی گواہی

157

درختوں کا مل کر پردہ بننا

161

فصل: آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات

161

۱۔ ہر شے پانی سے

163

۲۔ بچے کی ہڈیاں اور گوشت

163

۳۔ بچے کی ولادت

164

۴۔ بچے کی مشابہت

164

۵۔ مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء

165

۶۔ جو چاہو مجھ سے پوچھو

165

ہر سوال کا جواب لے لو

165

کیا سوالات میں یا بندی ہے؟

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

166

دنوی سوالات

166

۱۔ میرا والد کون ہے؟

166

۲۔ تیرا والد سالم ہے

167

۳۔ میں کون ہوں؟

167

۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

167

۵۔ تو دوزخی ہے

168

کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں

168

۱۔ علم نسب

168

۲۔ علم طب

171

۳۔ علم فرسان

171

WWW.NAFSEISLAM.COM

۴۔ علم کتابت

171

۵۔ علم لسانیات

175

فصل۔ دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

176

۷۔ موضوع پر مستقل کتب کا تعارف

176

۸۔ کتاب الفتن

176

۹۔ السنن الواردة فی الفتن

177

۱۰۔ کتاب الفتن والملاحم



- ۱۱۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات انبی سرگزینہ 177
- ۱۲۔ ایک اہم کتاب (مطابقت الاختراعات) کا تعارف 179
- ۱۳۔ اس کتاب کا مقدمہ 183
- ۱۴۔ وجہ تالیف 187
- ۱۵۔ کتاب کی فہرست 189
- ۱۶۔ کتاب کا اردو ترجمہ 193
- ۱۷۔ کتاب کا حصول 194
- فصل۔ انبیاء عظیم اسلام کا مقصد بعثت دین و دنیا دونوں ہیں 197
- معاش و معاد کا ہر شعبہ اور نجبی اشارہ 206
- دونوں کے حصول میں خیر 208
- دنیا آخرت کا طریق 208
- مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے 209
- مختلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا 210
- دینی مباح امور کا معاملہ 211
- صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا 211
- علم صرف و نحو کی طرح 212
- رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی سہرائی 213

- 217 باب ۲۔ اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں
- 218 آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ
- 219 جو رسول ﷺ دے لے لو
- 223 فصل۔ دنیوی معاملات میں نزول آیات
- 223 تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں
- 224 کسی مومن مرد عورت کو اختیار نہیں
- 228 نصوص کی تکذیب
- 233 فصل۔ تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ
- 233 سنت کی دو اقسام
- 233 سنت میں داخلہ
- 234 نفل اور سنت میں فرق
- 234 شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد
- 237 طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط
- 247 ایک محدث کا واقعہ
- 248 صحابہ کا عمل
- 248 تجدید ایمان کا حکم



## فصل

- 253 آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے
- 253 سنت کی تعریف
- 254 بشریت و رسالت
- 255 امام غزالیؒ کی اہم نصیحت
- باب ۳
- 259 رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور میں بھی واقع  
کے مطابق ہونا
- 262 محدثین کا طریقہ
- 262 امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل
- 263 شارحین کی موافقت
- 263 دوسرا مذہب
- 264 مذکورہ گفتگو اور فوائد
- 265 مختار و حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا
- 265 ابن خلدون کا معاملہ
- 266 شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ
- 267 حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں

267

شاہ ولی اللہ کا علمی اور تحقیقی رد

269

طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق

272

شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد

273

شاہ صاحب کی بات سراسر غلط

275

دونوں کا موقف یکساں ہے

280

دو باتوں کی نشاندہی

280

ابن خلدون کا رد

282

غیر مسلم اطباء کا اعتراف

282

طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں

283

بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں

284

علماء امت کی گفتگو

287

سراسر جھوٹ و کذب

289

اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں

291

حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ

292

ہر شے کا علم عطا کیا

295

دوسری دلیل کا رد

295

ائمہ امت کی تصریحات



علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

303

فصل۔ حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے

303

قرآن کی شہادت

306

رسول اللہ ﷺ کی شہادت

307

حالت مزاح میں بھی حق کا صدور

311

روایت مزاح نبوی سے سیمنزوں مسائل کا استنباط

312

کتاب لکھنے کی وجہ

313

چار صد مسائل کا تنبیہ

313

آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصد کن ہے

315

فیصد کن ارشاد نبوی ﷺ

319

فصل۔ فہم قول نبوی ﷺ

320

آگاہی نہ پانے کی مثال

322

نام اسد م اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا

323

شیخ عبد الختاج کا خوبصورت نوٹ

324

ایک اور اہم مثال

326

سو فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار

328

بنی الاسلام علی خمس

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

333

فصل۔ خطاء پر اقرار ناممکن

334

کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں

334

رک جائے سوچے

339

باب ۴۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم

346

مقصد، حقائق پر اطلاع

346

دینی اور دنیاوی فوائد کا علم

347

صنعت و حرفت کا علم

348

تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم

349

حقائق اشیاء کا علم

352

حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی

فصل

357

حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

361

ان سے بھی اکمل

366

کچھ مثالیں

368

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلیل

372

شرق و غرب کے جن وانس کی ذمہ داری

- 377 ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال
- 377 استدلال پر چار اعتراضات کا جواب
- 378 اعتراض اول
- 378 اللہ اور رسول کا استدلال
- 381 آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
- 382 حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال
- 384 دوسرا اعتراض و جواب
- 385 لفظ کل کی وضع
- 385 علم آدھ الاسماء کلہا میں کل کا استعمال
- 385 کل کا عموم کے لیے ہونا ثابت
- 387 تیسرا اعتراض و جواب
- 387 قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام
- 398 شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ
- 390 نسیان اور تصدیق الہی
- 391 یہ سہو رحمانی ہوتا ہے
- 392 چوتھا اعتراض و جواب



393

اقوال میں کوئی اختلاف نہیں

393

دینی اور دنیاوی امور

## فصل

397

رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک

398

قرآن اور عقل مبارک

400

تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت

401

ذرہ ریت کے برابر

401

محض تمثیل ہے ورنہ قابل کیا؟

402

باقی کا ایک جز

402

قرآن اور پختگی رائے

404

متعدد جوابات

407

جواب ثانی، عدم توجہ

409

غلط جواب

410

مقدس رائے کا مقام

411

علویات و سفلیات کو محیط

412

مشورہ کی محتاجی نہ تھی

- 417 فصل۔ آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے
- 418 اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں
- 425 فصل۔ جس بہرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا
- 429 فصل۔ کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟
- 439 فصل۔ یہ بہنا ہی غلط ہے
- 440 قاضی کو خراج تحسین
- 443 بعض احناف کا رد
- 449 فصل۔ نبی کا علم (زیادہ علم) ہونا ضروری ہے
- 452 کسی دوسرے کو علم، امتثال بہنا ب ادبی ہے
- 453 علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ
- 457 فصل۔ ہر علم بذاتہ پاک نہیں
- 457 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا
- 458 اہم مثال
- 459 امت مسلمہ اور علوم
- 459 آج کا مسئلہ
- 459 اہل علم کی تصریحات
- 460 چند نتائج

- 463 اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم
- 464 شہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی ہم نشین
- 464 امام غزالی کا اعلان
- 471 فصل - ایک اہم اصول
- 472 قلیل کا لمعدوم
- 474 ایک واضح مثال
- 475 نادرا و وقوع کی حکمت
- 479 اصول سامنے رکھیں
- فصل: واقعات چار ہیں
- 479 کاشتکاروں کا پسہ گروہ
- 483 کاشتکاروں کا دوسرا گروہ
- 484 کاشتکاروں کا تیسرا گروہ
- 486 کاشتکاروں کا چوتھا گروہ
- لا تو اخذونی بالظن کا صحیح مفہوم
- 493 فصل - علم دنیا نادرا نہیں ہو سکتا
- 494 عدم توجہ کے باوجود قلیل
- 496 آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید



- 497 اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا
- 501 فصل ۲۔ یہ عدم توجہ ہے
- 504 عدم توجہ اور مشغولیت
- 505 غور کیجئے
- 509 فصل۔ حوالہ جات کا تجزیہ
- 511 عبارت میں تضاد
- 511 اہل عتقاد اور امور صنعت و حرفت کا علم
- 512 مذہبی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت
- 514 تجزیہ
- 522 عقائد دیوبند میں فتویٰ
- 525 فصل ۳۔ اگر صحن بہ ن موش رہتے
- 525 چند احادیث و واقعات
- 526 دوسرا واقعہ
- 527 کیا تو نے اُسے نچوڑا ہے؟
- 527 اگر تو وزن نہ کرتا
- 537 فصل ۴۔ درس تو کل
- 540 مسبب و خالق پر نظر

لَا تَسْأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ إِنَّهَا آتِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

کون قوم سالوں رسول کے لئے

استبصر الفتنون لروح من سبي وفتون

لروح من نضل رافقه ابن رافعي وفتون

لله فيهم هدد لانه

صحيح البخاري، كتاب تفسير

۳۔ حضور جواب نہیں دے سکتے

بعض وقت حضور ﷺ نے پتھر پھینکا ہے کہ میں اس سے جواب دے چکا ہوں

پتھر ہے

قوله لا تسالوني عن سني لا

احسنكم به ما دمت في مقدمي هذا

بمآب مني بآب بار بار يا عباد الله

سألوني سألوني

مجھ سے پوچھو، مجھ سے پوچھو

(البخاري، ۲: ۱۸۳)

امام بدر لدین عینی (متوفی ۱۵۵۵) شارح بخاری شیخ مہلب کے حوالہ سے آپ

نے فقیر، اعدائے اور ہر نفسی کا سبب ان الفاظ میں لکھا ہے

لانه سألوه ان قوم من الماقتبين

يسألون منه ويعجزوه عن بعض

ما يسألونه فتعيط وقل لا تسألوني

کچھ منافقین کے بارے میں آپ ﷺ کو

اطرح علی کہ انہوں نے آپ ﷺ سے

سوالات کئے اور کہا یہ ہمارے سوالات کا

### ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے  
 امامِ خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں  
 یہ مفہوم روایتِ طعن کا سبب ہے  
 اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا  
 شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا





بسم اللہ الرحمن الرحیم

امت مسلمہ قرآن و سنت کی روشنی میں مانتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو جیسے دینی امور سے بہرہ ور کیا ہے اسی طرح آپ ﷺ دنیاوی امور میں بھی سب سے زیادہ عالم اور ماہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں واضح الفاظ میں فرمایا ہے کہ ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو تمام اشیاء کا تفصیلی علم عطا فرمایا ہے ہاں وہ محیط و ذاتی نہیں۔ اس بارے میں یہ ارشادات نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔

۱۔ رسولنا علیک الكتاب اور ہم نے آپ پر قرآن اتارا جو تمہارا مکمل شیء (انحل۔ ۸۹) ہر شے کا بیان ہے  
۲۔ وتفصیل کل شیء قرآن ہر شے کا بیان ہے۔  
(یوسف۔ ۱۱۱)

۳۔ وعلمک ما لم تکن تعلم (التہام۔ ۱۱۳) تھے۔ اور آپ کو سکھ دیا جو تم نہیں جانتے تھے۔  
ای طرح احادیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا دست اقدس رکھا اس کی نمائندگی میرے سینے میں محسوس ہوئی تو  
وعلمت ما فی السموات میں نے زمین و آسمانوں میں جو کچھ ہے اسے  
والارض جان لیا  
دوسری روایت کے الفاظ ہیں۔

فتحلّی لی کل شیء وعرفت درجہ شے مجھ پر روشن ہوئی اور اس میں نے پہچان لیا۔  
شہادت اور اسے بڑھ کر عموم پر کون اسے ہو سکتا ہے تو ہمیں احوال سے بہرہ تسلیم کر

لینا چاہیے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیا کا تفصیلی علم عطا کیا ہے خواہ وہ دینی  
ہیں یا دنیاوی اسی لیے آخر امت نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دنیاوی امور  
کا ماہر ہونا قوا تر سے ثابت ہے چند تصریحات ملاحظہ کر لیجیے۔

۱۔ قاضی عریض مالکی (ت۔ ۵۴۴) آپ ﷺ کی اس شان علمی کا بیان  
ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

وقد تواتر العقل عنہ ﷺ آپ ﷺ کے بارے میں قوا تر سے ثابت  
من المعرفة بامور الدنيا ہے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور ان کی دقیق  
ودقائق مصالحها وسياسة مصلحتوں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی  
فرق اہلہا ما هو معجرفی سیاست و تدبیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ  
البشر۔ (الشفاء، ۲، ۱۵۸) کسی انسان کے بس کی بات نہیں

۲۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا ہوا کہ  
اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عریض مالکی (ت۔ ۵۴۴) اس حقیقت کو  
یوں واضح کرتے ہیں۔

ان قلوبہم قد احتوت من حضرات انبیاء علیہم السلام کے دلوں کو  
المعرفة والعلم بامور الدين دین اور دنیا کے امور کی اس قدر معرفت  
والدنيا مالا شىء فوقہ حاصل ہوتی ہے کہ اس سے بڑھ کر تصور  
(الشفاء، ۲، ۱۱۵) بھی نہیں ہو سکتا۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔



ومن معجزاته الباهرة ما جمعه رسول الله ﷺ کے معجزات ظاہرہ میں  
 منہ من المعارف والعلوم سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ  
 وحسبہ من الاطلاع علی ﷺ کے معارف وعلوم کا جامع بنایا اور  
 سبع مصالح الدنیا والدین۔ دنیا و دین کے تمام مصالح پر آگاہی کے  
 (الثناء، ۱-۳۵۳) لیے خاص فرمایا۔

منہ ت مدائی قری اس پر کہتے ہیں۔

ای ما یتیم بہ اصلاح الامور یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے  
 الدنویۃ والآخریۃ دنیاوی و خروی امور کی کامل اصلاح ہو  
 اس کے بعد تدابیر نخل وال اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالے سے  
 جواب دیا کہ یہاں درس توکل تھا لاجہی نہ تھی۔ (شرح اثناء، ۱-۷۲۰)  
 ۳۔ اسی طرح امام محمد بن یوسف صدیقی شامی (ت-۹۳۲) نے بھی  
 حضور ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر یوں کیا ہے۔

وقد تواتر بالنقل عنہ ﷺ من رسول الله ﷺ کے بارے میں تواتر  
 المعرفة بامور الدنیا ودقائق سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا  
 مصالحہا و سیاسۃ فرق اہلہا، ان میں دقیق مصیحتوں اور دنیا والوں کی  
 ماہر معجز فی البشر سیاست و تدابیر سے اس قدر واقف ہیں

(سبل الہدی وارشاد، ۱۲-۸) کہ وہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں

اور اگر کوئی چیز اس کے خلاف بطور شاذ و نادر ہو تو نادر پر حکم نہیں ہوتا بلکہ اکثر و اغلب پر  
 حکم ہوتا ہے یہی تصریح اہل علم اور آئمہ امت نے کی ہے کتاب میں اس پر پوری فصل

موجود ہے۔ لیکن چند تصدیقات یہاں پڑھ دیجیے۔

۱۔ امام احمد رضا جی انبیاء علیہم السلام اور علم امور دنیا پر رقم طراز ہیں۔

لکونہم اکمل الناس فطنة وعقلاً کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں سے  
لا یکثر عدہ علمہم بها واسما فتنہ و عقل میں اکمل ہیں لہذا اکثر علوم  
یکون ذالک من النادر دنیا سے علم نہیں ہو سکتا ہاں تا دراز ہو  
(نیم الریاض، ۵-۲۱۸) سکتا ہے۔

۲۔ قاضی عریض، مکتبی نے یہی بات کہی ہے۔

هذا انما یکون فی بعض الامور یہ کچھ امور میں نادر طور پر ہو سکتا  
يجوز فی النادر لا فی کثیر۔ ہے کثیر میں نہیں ہو سکتا  
(الشفاء، ۲-۱۸۵)

۳۔ امام احمد رضا جی فرماتے ہیں، اکثر اشیاء دنیا کا آپ ﷺ کو علم تھا اگر  
جنس کا علم نہ تھا تو یہ قابل اعتراض نہیں۔

ولا یحیی علیہ لا مورد فلیلة لا یصرہ امور قبیل ہی آپ ﷺ سے مخفی ہیں ورنہ  
عدم نعلمہ بہ (نیم الریاض، ۶-۲۶) کا عدم علم آپ کے لیے قابل نقصان نہیں  
آگے قاضی لکھتے ہیں

بل ان هذا فیہا علی الدرۃ اذ عامۃ بلکہ یہ بطور شاذ و نادر ہے کیونکہ  
افعالہ علی السداد والصواب بل آپ ﷺ کے عام افعال صحیح و درست  
اکثرہا او کلہا جاریہ مجری بد اکثر یا تمام عبادات اور قرب کے  
العبادات والقرب (الشفاء، ۲-۱۹۶) درجہ پر ہیں۔

اس کی تشریح امام خفاجی نے ان الفاظ میں کی ہے۔

ی قلیل جداً و لا در مافل و فروعہ یعنی وہ امور بہت قلیل ہیں اور نادریز  
و لا حکم لہ وہ ہے جس کا واقع ہونا قلیل ہو اور اس کا  
(نیم الریاض، ۶-۹۵) کوئی حکم نہیں ہوتا

ادعاء افعاله علمی السداد، پر امام خفاجی نے لکھا  
وبحور ان یورید بالعامۃ الکمل اور یہ بات جائز و لائق ہے کہ عام  
مجعل غیرہا کما لعدد سے یہاں کل مراد لیا جائے اور  
(نیم الریاض، ۶-۹۵) اس کے علاوہ کو معدوم مانا جائے

### امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

اس عبارت میں امام خفاجی نے یہ آشکار کر دیا ہے کہ ہر مسلمان کو  
یہ کہنا و ماننا چاہیے کہ رسول اللہ ﷺ تمام دنیاوی امور کے ماہر اور جاننے والے  
ہیں اور اگر شاذ و نادر کسی شے کا آپ ﷺ کو علم نہ ہو تو اسے کالعدم قرار دیتے ہوئے  
قابل توجہ قرار نہیں دیں گے۔ کیونکہ نادر پر حکم نہیں ہوا کرتا۔

اس کے بعد مولانا سرفراز گکھڑوی نے یہ کہنے کی گنجائش کہاں رو جاتی ہے کہ امام خفاجی  
ہمارے ساتھ ہیں۔ (ازلہ، ۹۳)

کیا ان کی اس وضاحت نے واضح نہیں کر دیا کہ امام خفاجی تو رسول اللہ ﷺ کو ماہر  
امور دنیاوی ماننے والوں کے ساتھی ہیں۔

پھر تمام اہل علم نے یہ تصریح کر دی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء

دنیاوی امور سے آگاہ نہیں ہوتے

قاضی عیاض ماکی (ت: ۳۳۵ھ) نے لکھا: درہمور پر گرسکی جزئی کا علم نبی کا نہ ہو تو اس سے کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ اس پر امام احمد رضا جی، قاضی صاحب کو سلام پیش کرتے ہیں کہ آپ نے لفظ بعض لاکر بہت ہی اچھا کیا

لا ان عدم معرفتہا بالکلیۃ یافی کیونکہ بالکل مورد دنیا کا نہ جاننا ان کی شدۃ فطنہم و سلامۃ عقولہم اعلیٰ فطنت اور سلامتی عقل کے منافی (تیسیم الریاض، ۵-۲۱۸) ہے۔

قاضی عیاض ماکی لکھتے ہیں۔

لا یصح ان یقال ان الاسباء یہ کہنا ہرگز درست نہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام دیناوی امور نہیں جانتے کیونکہ اس فان ذالک یؤدی الی العثلة سے ان کا صاحب غفشت اور کم عقل ہونا لازم والبلہ وہم منہوں عنہ کتاب ہے اور اس سے وہ پاک اور بالترتیب

لیکن ہمارے دور کے پچھلوگوں نے ایک ہی روایت کی بناء پر ایسے گل کھلے کہ وہ حدود بچہ تنگ گئے اور کجا دنیاوی معاملات نبی کے دائرہ کار میں آتے ہی نہیں۔

آئیے چند تصریحات ملاحظہ کیجیے مولانا سرفراز صفری روایت تاہیر نخل کے تحت لکھتے ہیں ۱۔ بلکہ آپ نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے یہ ارشاد فرمایا کہ دنیاوی معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو سکتی ہے اور میری یہ رائے خطا تھی۔ (ازالہ، ۹۰)

۲۔ جناب کریم مسیحیہ کی بلند و بالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف امور دنیا سے لا



علمی ہی نہیں بلکہ اس دینی میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت و کمال منجیبی؟  
(ازالہ، ۹۸)

۳۔ مگر جب دنیا کی معاملات کا سوال پیدا ہوتا ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ  
انتم اعلم بامور دنیا کہ

۴۔ بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیاوی کے بارے میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے نذر چکا ہے کہ امور دنیاوی سے نہ تو آپ کا کوئی لگاؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا اور نہ ان سے لاعلمی سے آپ ﷺ کی شان رفیع پر کوئی حرف آتا ہے بلکہ ان دنیاوی امور کا نہ جاننا ہی آپ ﷺ کا کمال سمجھا جاتا ہے۔  
(ازالہ، ۲۸۷)

مولانا امین احسن اصلاحی، مؤلف امام مالک کی کتاب الجامع کے باب الغسل بالماء فی الحمی (بخار میں پانی سے غسل کے بارے میں) حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث کی تشریح میں کہتے ہیں۔

حیرانی کی بات یہ ہے کہ وہ اتنی ہی بات نہیں سمجھتے کہ آنحضرت ﷺ حقیقی باتیں بتاتے وہ سب کی سب وحی پر مبنی نہیں ہوتی تھیں مثال کے طور پر تاہیر نخل کے بارے میں آپ ﷺ نے وہاں سے کہا کہ درخت کا بور کھجور کے درختوں پر جو چھڑکتے ہو مگر تم ایسا نہ کرو تو کیا حرج ہے! لوگوں نے چھڑکنا چھوڑ دیا تو پھل کم آیا لوگوں نے پھل کی کمی کی شکایت آپ ﷺ کے پاس کی کہ حضور ﷺ ہم نے آپ کے حکم سے ایسا کیا تھا لیکن پھل کم آیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کہ (تم دنیا کے معاملات میں بہتر جانتے ہو) کھیتی باڑی کے معاملات تم جانو مجھے تو ایک ذوق کی بات لگی تھی تو میں نے بہہ دیا یہ کوئی شریعت کا حکم نہیں تھا۔

(رسالہ مذہب، ستمبر ۱۹۹۹ء، ۱۸-۱۹)

مجھے ایک ذوق کی بات آتی تھی تو میں نے کہہ دیا کیا یہ کسی نبی کا مقدمہ سوچ ہو سکتی ہے؟  
 مولانا منشی رنجنا غنیمہ براہین قاطعہ کے چوتھے مقدمہ علوم کی تقسیم کرتے ہوئے لکھتے ہیں  
 ایک وہ جن کو دین سے تعلق (جیسے تو علوم دینیہ شریعہ) اور دوسرے وہ جن کو دین سے  
 تعلق نہیں جیسے زید، عمر، ابوبکر، پرشاد، جمن داس، ہر سیک اور لڈ لڈ سن سنر چر چل  
 و نہ و کے جزائے جہنم کے کفر کے گمراہوں اور سمندر کی مچھلیوں کی اعداء اور ان  
 کے خواص کا علم دین کی حالت و حرکت، اکل و شرب ظاہر ہے کہ ان چیزوں کے علم کا  
 دین سے کوئی تعلق نہیں ورنہ ان علوم کو مال انسانی میں کوئی دخل ورنہ ان کے نہ ہونے  
 سے انسان میں کوئی نقصان نہ پہنچے یہ مقدمہ بدیہی ہے اور ہم معمولی سی عقل رکھنے والا  
 بھی اس کو تسلیم کرے۔  
 (غنیمہ براہین، ۸-۲)

## قرآنی مقدمہ

حالانکہ اس کے مقابلہ میں قرآنی بدیہی مقدمہ موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا  
 آدم علیہ السلام کو ہر چھوٹی بڑی اشیاء کے نام، خواص اور حقائق کا علم دیا۔ تو مذکورہ نام  
 اور ان کے حقائق اس میں شامل ہیں اس کا کوئی انکار کر رہی نہیں سکتا پھر اللہ تعالیٰ نے  
 اسے آدم علیہ السلام کا کمال بھی قرار دیا۔ اور اس شخصیت کی بنا پر انہیں ملائکہ پر فوقیت  
 عطا کی۔ اگر مذکورہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر اسے کمال قرار دینا سراسر زیادتی بن  
 جائے گا اور یہ اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا  
 بھی انسان کے لیے مال ہے ہاں یہ کہہ سکتے کہ یہ ہر ایک کے لیے ضروری نہیں البتہ

جہنم میں، مہم دینی سائنس کی ہے نہ کا وقت ہونا ضروری ہے۔

یہ مفہوم روایت سبب طعن بنتا ہے

اس روایت ”انتم اعمم بالمورد دینا کہ“ کے اسی مفہوم کو مینے کی وجہ سے دین اسلام کے مصلحت مند بننے پر طعن۔ زم آتا ہے اور ملحدین کو اس کا موقع ملتا ہے کہ اسلام مذہب ہے نہ کہ دین اس کی نشاندہی مل مملو کرتے ہیں۔

شیخ احمد محمد شاہ کرشن مسند احمد میں اس روایت کے تحت رقم طراز ہیں۔

وهذا الحديث مما طعن به ملحد  
و متصر و صانع أوروبا فينه من  
عبد المستشرقين، وتلامذة  
المبشرين، فجعلوه أصلاً يبحون  
به أهل السنة وأصحابها وخدام  
الشريعة وحياتها إذا أرادوا أن  
ينفوا شيئاً من السنة، وأن  
يسكروا شريعة من شرائع الإسلام  
ففي المعاملات وشؤون  
الاجتماع وغيرهما، يرفعون أن  
هذه من شؤون الدنيا، يتسكعون  
برواية اس انتم اعمم بالمورد دینا کہ

یہ ایک حدیث ہے جس کی وجہ سے ان  
ملحدین مصر اور یورپ نے طعن کیا  
ہے۔ جو مستشرقین کے غلام اور عیسائی  
میشن والوں کے شاگرد ہیں۔ وہ اسے  
اہل حدیث، اس کے معاونین، شریعت  
کے خدام و مخلصین کے خلاف بطور دلیل  
لاتے ہیں جب کہ یہ معاملات  
اور امور دنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی  
کرتا ہے اور احکام اسلام میں سے کسی  
حکم کا انکار کرنے لگتا ہے۔ کہتے ہیں اس  
حدیث کا تعلق امور دنیا سے ہے اور وہ

ينكروا شريعة من شرائع الاسلام في  
المعاملات وشؤون الاجتماع  
وغيرها، يزعمون أن هذه من شؤون  
الدنيا، يتمسكون برواية انس : انتم  
اعلم بامور دنياكم والله يعلم انهم لا  
يؤمنون بأصل الدين ولا بالالوهية، ولا  
بالرسالة ولا يصدقون القرآن، في قراوة  
نفوسهم ومن آمن منهم فانما يؤمن  
لسانه ظاهراً ويؤمن قلبه فيما يخيل اليه  
لا عن ثقة وطمأنينة، ولكن تقليداً  
وحسبته شاذة محدودة، وصحت  
شريعة ركعتين ركعتين مع ما درسيه  
في تفسير وفي آية له يورده  
في المفاضلة، ولم يجمعوا عن الاختيار  
، فضلوا ما أخذوه عن ساداتهم  
، واختاروا ما أشربته قلوبهم انهم  
بنسبهم نفوسهم بعد ذلك أو  
يخسبونهم المناسبات، السی الاسلام !!  
والحديث واضح صريح لا يعارض نصاً  
(شرح مسند احمد ۲۰۰۰ حدیث نمبر ۳۹۵)

امور دنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی کرنا چاہیں  
اور دین اسلام میں سے کسی حکم کا انکار  
کرنے لگیں اور کہتے ہیں اس حدیث کا  
تعلق امور دنیا سے ہے اور وہ حضرت انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی الفاظ، تم دنیا  
کے امور بہتر جانتے ہو سے استدلال کرتے  
ہیں حقیقت حال تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ  
یہ لوگ تو اصل دین پر ہی ایمان نہیں رکھتے نہ  
ہی اللہ تعالیٰ کو اور نہ ہی رسالت کو اور نہ ہی  
دل میں قرآن کی تصدیق کرتے ہیں پھر جو  
ان سے ایمان لایا ہے وہ صرف زبان سے  
ورنہ ان کا دل اپنے خیال ہی میں ہے انہیں  
یہاں پر نہ تو قرآن و حدیث میں کچھ  
تسلیم و خوف اس حدیث سے نہ دیش  
یہی ہوتی ہے کہ کتاب و سنت اور شریعت  
میں تعارض پیدا کیا جائے حالانکہ نہ انہوں  
نے معر میں پڑھا اور نہ یورپ میں، نہ علم  
کے لیے سفر کیا اور نہ ہی حملہ آور ہونے میں  
مختار ہیں یہ اپنے بڑوں سے لے کر گمراہ  
ہوئے اور اپنے دلوں میں رس خج جانے  
والی چیزوں کو سامنے لاتے ہیں پھر اپنے کو یا



دلت نہیں مسلمان رہا کرتے ہیں۔ غمہ حدیث واضح  
ہے کہ آپ ﷺ اس کا کسی شخص سے قرض نہیں لے

ڈاکٹر یوسف قرضاوی نے یہی روٹا روتے ہوئے لکھا۔

حدیث: (انتم اعلم بامر دنیاکم) الذی  
یتخذ منه بعض الناس تكة للنهرب  
من احکام الشريعة فی المحالات  
الاقتصادية والمدنية والسياسية  
ونحوها لانها كما زعموا من شؤون  
دنينا ونحن اعلم بها وقد وكلها  
الرسول ﷺ لساكني مدینه بسبب  
الحديث الشريف؟ كلا، فان مما ارسل  
الله به رسله، ان يضعوا للناس قواعد  
العدل، مواساة لفساد حقوق  
والواجبات في ديارهم حتى لا تضطرب  
مقاييسهم وتنفرد بهم السبل كما قال  
نعمانی (تقدروا سفار سفنا بالبيات وانزلوا  
معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس  
بالقسط) ومن هنا جاءت نصوص  
الكتاب والسنة التي تنظم شؤون  
المعاملات من بيع وشراء وشركة ورهن  
واجارة وقرض وغيرها وان اطول آية

فرمان نبوی ﷺ (تم امور دنیا زیادہ جانتے  
ہو) کو بعض ایسے لوگوں نے اپنا سہارا بنایا جو  
معاشی، سیاسی، تمدنی اور دیگر احکام شریعت  
کے بارے میں چاہتے ہیں یہ غمہ وہ یہ کہتے ہیں کہ  
یہ امور کے نبوی احکامات ہیں، مگر ہم نہیں  
زیادہ جانتے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے  
انہیں ان کے لیے چھوڑ دیا ہے۔ کیا اس روایت  
کو ہمیں غمہ مہم ہے یا جہاں کا یہ گز نہیں ہوتا  
تہ قدوں کے سپرد ہوں گے اس لیے نتیجہ کہ  
ہم دوسروں کے لیے حدوں کے قواعد، انصاف کی  
میزان اور ان دنوں کے لیے حقوق و فرائض  
کے ضابطے واضح کریں تاکہ ان کی عقلیں  
مسترب ہوں گے متناقض نہ ہوں گے فرمان  
الہی ہے ہم نے رسولوں کو روشن دلائل دیے  
اور ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا  
تاکہ وہ دلوں کے درمیان عدل قائم کر سکیں  
اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی نصوص موجود  
ہیں جو دلوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں

وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ  
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَمِنْ هَاجِئَاتِ  
نُصُوصِ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الَّتِي  
تَنْظُمُ شُؤْنَ الْمَعَامَلَاتِ مِنْ بَيْعٍ  
وَشِرَاءٍ وَشُرْكَهٍ وَرَهْنٍ وَاجَارَةٍ  
وَقَرْضٍ وَغَيْرِهَا وَإِنْ أَطُولَ آيَةٌ  
فِي كِتَابِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي تَطْيِيبِ  
كِتَابِهِ (سُورَةُ الْبَقَرَةِ) رِيبَايَا الدِّينِ  
آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ  
مُسَمًّى فَآكُتُوبُوهُ وَلِيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ  
كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ

(المدخل لدراسة السنة النبوية، ۱۵۱)

شیخ اشرف علی تھانوی نے چوتھے مخاطبہ یوں بیان کیا ہے۔

انہم جعلوا احکام السورة بامور  
الآخرة فقط وزعموا ان الامور  
الدنيوية لا علاقة لهما بالنبووة  
فجعلوا انفسهم متحررين من  
رقبة الدين في هذا المجال  
والنصوص تكذب ذالك بكل

ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا  
تاکہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر  
سکیں اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی  
نصوص موجود ہیں جو لوگوں کے  
معاملات کو منظم کرتی ہیں مثلاً  
خرید و فروخت، شراکت، رہن، قرض اور  
دیگر کی اصلاح کرتی ہیں۔ قرآن میں تو  
سب سے طویل آیت قرض اور لین دین  
کے بارے میں ہے۔ فرمایا اے اہل ایمان  
جب تم دین کا معاملہ کرو تو اسے تحریر کرو اور تم  
میں سے ایک عادل اسے لکھ لے۔

کہ ان لوگوں نے احکام نبوت کو فقہ  
آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور خیال  
یہ کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا نبوت سے  
کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں نے اپنے کو  
اس میدان میں دین کے قلاوہ اتباع میں  
آزاد سمجھ لیا ہے حالانکہ نصوص نہایت ہی

وضوح و صراحة قال الله  
تعالیٰ وما کان لسؤمن ولا مؤمنة  
اذا قضی الله ورسوله امراً  
ان یکون لهم الخیرة من  
امرهم (الاختیارات المفیدة، ۱۰۹)

شیخ انداز میں اس کی تردید و تکذیب کر لیں  
جس اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالیٰ ہے کسی مومن  
مراد اور مومنہ عورت کو اپنے معاملات میں  
کوئی اختیار نہیں جب کسی معاملہ کا فیصلہ  
اللہ اور اس کا رسول کریمیں اس آیت کا سبب  
نزل دنیاوی معاملہ ہی ہے

مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی)

### اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

یہی وجہ ہے کہ اہل علم نے اس روایت کو مشکل المعنی قرار دیا کہ اس کے معنی سے  
آکاہی بڑا مسئلہ ہے، امام احمد بن مبارک حیدری مائتھی (ت، ۱۱۵۶) اپنے شیخ امام  
عبدالعزیز الدبائغ سے حدیث کا معنی نقل کر کے آخر میں لکھتے ہیں۔

قلت فانظر وفتک الله هل  
سمعت مثل هذا الجواب او  
رایتمه مسطوراً فی کتاب مع  
اشکال الحدیث علی التحویل  
من علماء الاصول وغیرهم مثل  
جمال الدین بن حاجب (ت، ۵۶۴)  
امام سیف الدین آمدی (ت، ۶۳۱)  
امام صفی الدین ہندی اور امام ابو حامد  
غزالی (ت، ۵۰۵) جیسے اکابر علماء اصول

رحمہم اللہ تعالیٰ  
پر مشکل ہو گئی اور وہ اس کے معنی میں  
(الابریز، ۱۶۴، ۱۶۵) پریشان ہوئے۔

۱۔ اسی وجہ سے ہمارے اسلام نے اس روایت کی قویہ رستہ ہوئے متعدد وجوہ دیئے ہیں  
۱۔ یہ خبر واحد ہے اسے دیگر انصوح کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا۔

۲۔ یہ بات بطور ناراضگی فرمائی تھی۔

۳۔ یہ درس قوی تھا جس پر نے صبر نہ کیا اور وہ صبر کریت تو آسانی ہو جاتی۔

۴۔ اس کے بعد آپ ﷺ کو دنیاوی امور ملت فرمائے گئے۔

### شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

ان من فہم نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی گفتگو سے بھی سہارا لیا حالانکہ اہل علم نے  
اس کی خوب تردید کی ہے۔ ہم نے کتاب میں اس پر تفصیلی گفتگو ذکر کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے علم نبوی ﷺ کے حوالے سے تین موضوعات پر کام

شروع کیا تھا۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ علم نبوی اور منافقین (رسول اللہ ﷺ کے بعد منافقین نے منافقین کا علم دیا فرمایا)

۲۔ علم نبوی اور متشابہات (اللہ تعالیٰ نے سورتوں کی ابتدا میں آنے والے حروف  
مقطعات کا علم رسول اللہ ﷺ سے ہی فرمایا)

۳۔ علم نبوی اور امور دنیا (اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو فطرتاً ہی نہیں تمام امور دنیاوی  
کا بھی علم عطا فرمایا ہے)

الحمد للہ۔ اس کتاب کی تکمیل پر قیوں کا مکمل دور ہے میں اس پر ایسے رب تعالیٰ ہل



شہ نہ وراثت کے حبیب سے ہے جس قدر شکر یہ دایا جائے کم ہے۔  
 قرین سے نذرش سے کہ نہ بے غور، نہ غش سے مخاطب کریں انہیں پھینکا کریں  
 تاکہ عقائد کی اصلاح ہو۔

بارگاہ ہی میں رہا ہے کہ وہ اپنی اسماعیلی رحمت کا صدقہ قبول فرما کر انہیں نافع بنائے۔

محمد خان قادری

جامعہ اسلامیہ لاہور

۳۱ فروری ۲۰۰۸ء بروز بدھ





## باب ا

قرآن اور امور دنیا  
 نو آیات مبارکہ کی تفسیر  
 یہ بیان قرآن کے اندر ہے  
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر  
 حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح  
 افعال سے علوم کا حصول  
 دینی اور غیر دینی کی تفسیر  
 واؤ کا میاب نہیں ہو سکتا





— پقرآن اور اسوردنیا

قرآن سرفرازین مور پرستی، مشقت نہیں بندہ امور دنیا پر بھی مشغول ہے۔ آپ کی بات قرآنی دین کی مسرت خیر کا مٹا دے کرتے ہیں۔

۱۳- اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

وکل منی قصده نصیلا  
(۱۰ - ۱۲)

اور ہشتی کو ہم نے خوب جدا و تفصیل  
تے بیان کر دیا ہے۔

ان اخلاقی قرآنی کائنات پر مشتمل بتا مضمونین کے ساتھ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام امور کو تشبیہ و تمثیل سے بیان فرمایا ہے۔

خواوا ان کا تعلق، یں سے بیانیہ ہے۔ ایک چند مفسرین کی عبارات ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی نے یہ مضمومہ، شیخ کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

ای کل شنی لکم حاحہ فی  
مصالح دیکم و دیکم نقد  
فصلیہ و شرحہ و جو کثولہ  
نعمانی و شرحہ فی لکات من  
شنی و قولہ و نزلنا علیک  
الکتاب نساً لکل شنی و قولہ  
تدمر کل شنی بامر ربہا وانما  
دکر تمسدر و جو قولہ تمسدر  
لاحل تا کیہ مکات و شرحہ  
کا  
کے حکم سے ختم ہوگی اور کلام میں

واللہ اعلم  
(منہاج غیب - پ ۱۵ - ۳۰۷)  
تاکید و پختگی لانے کی وجہ سے مصدر  
ذکر کیا کہ ہم نے اس قدر تفصیل کر  
دی ہے کہ جس سے اظافہ ممکن نہیں۔  
واللہ اعلم

۲۔ امام علی مالدین نیر پوری (متوفی ۷۲۸) رات اور دن کے عظیم نعمت  
ہونے اور ان کے فوائد پر گفتگو کرنے کے بعد کہتے ہیں

ثم قال (وکل شئی) مما  
تفتقرون اليه في ديسكم  
و دنیا کم (فصلہ تفصیلاً) بیاہ  
بیاناً غیر ملتبس حتی انزحت  
العلل و زالت الاعذار فلا  
یہلک الا عن بینة  
(غرائب القرآن - ۳ - ۳۳۰)  
پھر فرمایا (اور ہر شئی) جس کی تمہیں  
دین و دنیا میں محتاجی ہے (ہم نے اس  
کی خوب تفصیل کر دی) اسے بغیر  
التباس کے بیان کر دیا حتی کہ  
متقاضیات ختم اور عذر زائل ہو گئے  
اب جو بھی ہلک ہوگا وہ دلیل کی بنا پر  
ہوگا۔

۳۔ امام عبد الرحمن بن جوزی (متوفی ۷۵۷) رقم طراز ہیں۔

(وکل شئی) ای ما یحتاج الیه  
(فصلناہ تفصیلاً) بیاہ تیناً  
لا یلتبس معہ بغیرہ  
(زاد المسیر - ۱۱، ۵)

۴۔ امام قاضی بیضاوی (متوفی ۶۸۵) کے الفاظ ہیں

(وکل شئی) تفتقرون الیه فی  
الدین و دنیا (فصلناہ تفصیلاً)  
(اور ہر شئی) جس کے تم دین و دنیا  
میں محتاج تھے (ہم نے اسے تفصیل

بیانہ بیاناً غیر متلسس سے بیان کر دیا) یعنی بغیر التباس کے

(انوار شریعیں - ۵۰۶، ۳۶۰)

بیان ہوا۔

۵۔ شیخ جابر بن زبیر (متوفی ۵۳۸) لکھتے ہیں

(وکل شنی) مسا متفقروں الیہ (اور ہر شئی) جس کے تم دنیا و دین

فی دینکم و دنیاکم (فصلیہ) میں محتاج تھے (ہم نے اس کی تفصیل

بیانہ بیاناً غیر متلسس قرار دیا) کر دی) یعنی ایسا بیان جس میں کوئی

عللکم و ما ترککم حجة ابہر نہیں جس سے تمہارے اعتراض

علیا ختم اور اب ہمارے خلاف تمہارے ختم

(اکشاف - ۲ - ۴۰۰)

پاس کوئی حجت نہیں۔

۶۔ امام محمد بن جریر (متوفی ۳۰۰) نے یوں تفسیر کی ہے۔

يقول وکل شنی مسا بیاناً فرمایا اور ہر شئی کا ہم نے لوگوں تمہارے

شافیاً لکم ایہا الناس لتسکروا شافی بیان کر دیا تاکہ تم اللہ تعالیٰ

اللہ علی ما اعمہ علیکم من کے انعامات پر شکر ادا کرو اور دیگر

سعمہ و حللوا له العبادۃ دون بتوں اور معبودوں کو چھوڑ کر صرف اسی

الالهۃ والاوتار کی عبادت ہی۔ و۔

(جامع البیان - ۱۵، ۶۳)

۷۔ امام ابن ماجہ (متوفی ۱۸۰) کے الفاظ ہیں

ای فصلیاً لکم کل ما تحتاجون ہم نے تمہارے لئے ہر اس شے کی

الیہ فی مصالح دینکم و دنیاکم تفصیل کر دی جس کی تمہیں دین اور

(الباب فی صوم و فطر آج ۱۲ - ۲۲۳) دنیا میں ضرورت تھی۔

۸۔ امام ابو اسود دہلی (متوفی ۹۵۱) نے اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھا

(وکل شئی) تفتقرون الیہ فی المعاش والمعاد سوی ما ذکر من جعل اللیل والنهار آیتین وما یتبعہ من المنافع الدینیۃ والدنیویۃ وهو منصوب بفعل یفسرہ قولہ تعالیٰ (فصلناہ تفصیلاً) ای بیانہ فی القرآن الکریم بیاناً بلیغاً لا التباس معہ کقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شئی فظہر کونہ ہادیاً للنی ہی اقوم ظہوراً بیاناً۔

(ارشاد اقدس ص ۱۶۰-۱۶۱)

۹۔ اس مسید مکتوبہ نبوی شریفی (مکتوبی، ص ۲۰) نے یہی بات کہی ہے۔

وکل شئی تفتقرون الیہ فی معاشکم ومعادکم ... فالمعنی بیا کل شئی فی القرآن الکریم بیاناً بلیغاً لا التباس معہ کقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شئی (روح المعانی، پ ۱۵-۳۱)

(اور ہر شئی) جس کے تم دنیا اور آخرت میں محتاج ہو، رات و دن اور ان کے دینی و دنیاوی منافع بیان کر دیے ہیں۔ اور یہ یہ فعل کی وجہ سے منسوب ہے جس کی تفسیر باری تعالیٰ کا یہ ارشاد کر رہا ہے۔ (ہم نے اسے خوب تفصیل سے بیان کر دیا) شئی ہم نے اسے قرآن کریم میں کامل بیان کر دیا جس میں ابہام نہیں جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے تو قرآن کا ہادی ہونا کامل طور پر آشکار ہو گیا۔

اور ہر شئی جس کے تم دنیا اور آخری زندگی میں محتاج ہو..... تو معنی یہ ہوا کہ ہر شئی کا ہم نے قرآن کریم میں بیان کامل کر دیا اس میں کوئی استہسا نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ”اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے۔“



۱۰۔ تو شیخ شاد پانی پتی لکھی (متوفی ۱۲۲۵) نے بھی دیگر منسکین کی طرح

لکھا

(وکیل سنی محمد حنون لکھی شیخ شاد پانی پتی لکھی) (متوفی ۱۲۲۵) نے بھی دیگر منسکین کی طرح لکھا

(المظہری - پ ۲۳، ۱۵) ہو۔

۱۱۔ شیخ محمد بن شاد پانی (متوفی ۱۲۵۰) نے شیخ شاد پانی لکھا ہے۔

ای کمال مد سنیوں سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

(شیخ شاد پانی - ۲۳ - ۱۵)

۱۲۔ شیخ محمد بن شاد پانی (متوفی ۱۳۲۲) لکھتے ہیں۔

(وکیل سنی) ای کمال مد سنیوں سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

فصل فی تصدیق ای کمال مد سنیوں سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

نظرون سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

نکات سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

(محسن التاویل - ۳ - ۵۷۸)

۱۳۔ موجودہ دور کے منسکین نے قرآن کا مدخلی صابونی رقم طراز ہیں

ای وکیل سنیوں سے لکھی امر دیکھ و دہ کہ

والدین بیاد احسن تبیین

(عنفوتی - ۲ - ۲۶۳)

یعنی ہر مومنانہ خود اس کا تحقق امور دنیا سے ہو یا دین سے، ہم نے اسے خوب

اسن انداز میں بیان کر دیا۔

۴۔ اس طرح شیخ سعید حوقی کہتے ہیں۔

ای وکل شئی مما تشقروں الیہ  
فی دیکم و دنیا کم بیانا  
غیر متنس

یعنی اور ہر شئی جس کے تقدیر و دنیا  
میں محتاج ہو ہم نے اسے بغیر کسی  
تنبیہ کے کامل طور پر بیان کر دیا

(اساس فی التفسیر - ۶ - ۳۰۷۷) ہے۔

۱۵۔ امام ابوہریرہ کا تفسیر تفسیر نے یہ غلط لکھا

و مما تشقروں الیہ فی دیکم و  
دنیا کم  
ان کی تفصیل ردی جس کی طرف میں  
و دنیا میں احتیاجی تھی۔

(مدارک القریل ۳ - ۱۶۸)

۱۶۔ امام عطاء الدین خازن فرماتے ہیں۔

بعضی وکل شئی تشقروں الیہ  
میں امر دیکم و دنیا کم  
(باب القریل ۳ - ۱۶۸)

یعنی ہر شئی کا بیان ردی جس کی  
تمہیں موردین و دنیا میں احتیاجی ہو  
سکتی ہے۔

۱۷۔ امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱) اس تفسیر کا معنی یوں بیان کرتے ہیں  
وکل شئی بحجاج الیہ و صلوات  
تفصیلاً  
اور تمام شیا، جن کی طرف احتیاجی  
ہے ہم نے تفصیلاً بیان کر دیا۔

(جلالین، ۲۳۱)

۱۸۔ امام یوحنا بن محمد بن یوسف ندوی (امتونی ۶۵۴) نے بھی دیگر مفسرین کی  
طرح ہی لکھا

(وکل شئی) مما تشقروں الیہ  
فی دیکم و دنیا کم (فصلہ)

(اور ہر شئی) جس کی تمہیں دین و دنیا  
میں احتیاجی تھی ہم نے اسے تفصیل

کے ساتھ بیان کر دیا۔

بیناہ تبیان

(البحر المحیط - ۶، ۱۵)

۱۹۔ ان کے شاگرد، مساجد مدین احمد بن عبدالقادر (المتوفی - ۶۸۲) نے بھی یہی مذکورہ الفاظ تحریر کئے ہیں، مدظلہ کیجئے (الدر اللقیط علی ہامش البحر، ۶-۱۱)

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

ان تمام مفسرین نے یہ تصریح کی ہے کہ تمام امور کو بیان کر دیا گیا ہے خواہ ان کا تعلق دین سے ہے یا دنیا سے، انہوں نے اس حقیقت کو بھی آشکار کر دیا ہے کہ یہ بیان قرآن میں ہے اگرچہ پیچھے الفاظ آچکے ہیں مگر ہم کچھ مسلمہ مفسرین کے الفاظ دہرا دیتے ہیں تاکہ کوئی یہ شک پیدا کرنے کی کوشش نہ کرے کہ یہ بیان قرآن میں نہیں بلکہ صرف ان مکتوفہ میں ہے۔

۱۔ امام ابو لیث سمیع الدینی حنفی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای بیناہ فی القرآن الکریم بیانا بلیغاً ہم نے قرآن کریم میں ان کا کامل بیان فرمایا ہے۔ (بحر، معلوم - ۲ - ۳۰۴)

۲۔ امام ابو سعید حنفی (ت - ۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت لکھا

ای بیناہ فی القرآن الکریم بیانا بلیغاً لا التباس معه یعنی ہم نے قرآن میں واضح کر دیا ہے جس میں کوئی التباس باقی نہیں۔ (ارشاد اقدس السید، ۵ - ۱۶)

۳۔ امام سید محمود آلوسی حنفی (ت - ۱۲۷۰) کے الفاظ ہیں۔

المعنی بیانا کل شئی فی القرآن الکریم ما بلیغاً (روح المعانی - ۱۵ - ۳۱) معنی یہ ہے کہ ہم نے ہر شئی کو قرآن کریم میں واضح طور پر بیان کر دیا ہے۔

۴۔ شیخ محمد جمال الدین قاسمی (ت-۱۳۲۲) لکھتے ہیں۔

ای بیناہ فی القرآن بیاضاً  
بلیغاً  
یعنی ہم نے قرآن میں کامل طور پر  
بیان کر دیا ہے۔

(محاسن التأویل-۴-۵۷۸)

۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

و یوم نعت فی کل امة شہیداً  
علینہ من انفسہم وجناک  
شہیداً علی ہؤلاء ونزلنا  
علیک الكتاب نبیاً لکل  
شئى و ہدی ورحمة وبشری  
للمسلمین

اور جس دن ہم ہر گروہ میں انہیں میں  
سے اٹھائیں گے کہ ان پر گواہی دے  
اور اسے حبیب تمہیں ان سب پر گواہ بنا  
کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن  
اتارا جو ہر چیز کا روشن بیان ہے۔

(سورۃ النحل-۸۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

سب سے پہلے آپ مشہور نبی نبی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی  
اللہ عنہ سے اس کی تفسیر ملاحظہ فرمیں۔

۱۔ امام محمد بن جریر طبری (المتوفی-۳۱۰) اپنی سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں

قال ابن مسعود انزل فی هذا  
القرآن کل علم وکل شئ قد  
بین لنا فی القرآن ثم تلا هذه  
الایة (جامع البیان-۸، ۲۱۲)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے  
ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب  
میں ہر شئی کی تفصیل نازل کر دی ہے  
اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس  
میں سے بعض کو جانتے ہیں پھر آپ



نے یہ آیت پڑھی، ونزلنا علیک

الکتاب تبیاناً لكل شئی

۲۔ امام ابن ابی حاتم (متوفی ۳۲۷) نے اس صحابی رسول سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

عن ابن مسعود قال ان الله انزل فی هذا الكتاب تساماً لكل شئی وقد علمنا بعضاً مما بین لنا فی القرآن ثم تلا ونزلنا علیک الكتاب تساماً لكل شئی

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہر شئی کی تفصیل نازل کر دی ہے اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس میں سے بعض کو جانتے ہیں پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ ونزلنا علیک

الکتاب تبیاناً لكل شئی (تفسیر ابن ابی حاتم، ۷/۲۲۹۷)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱) نے بھی ان دونوں بزرگوں کے حوالے سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ رشد گرامی اپنی تفسیر میں نقل کیا۔

(الدر المنثور، ۵/۱۵۸)

۴۔ امام سیوطی نے اٹلی میں امام ابن ابی حاتم کے حوالے سے یہ الفاظ نقل کئے

عن ابن مسعود قال ان الله انزل فی هذا الكتاب تبیاناً لكل شئی ولکن علماً بقصر عما بین لنا فی القرآن (الاکلیل فی استنباط التزیل، ۱۴۰)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہر شئی کی تفصیل نازل فرمادی ہے لیکن ہمارا ذہن ان تمام کو پانے سے قاصر ہے۔

۵۔ اس آیت کے تحت شیخ شوکانی نے امام سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، عبد اللہ بن احمد (زوائد زہد) ابن ضریس (فضائل القرآن) محمد بن نصر (کتاب الصلاة) طبرانی، بیہقی (شعب) سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گرامی بھی نقل کیا من اراد العلم فليثور القرآن جو آدمی علم چاہتا ہے وہ قرآن کی فار فيه علم الاولين والآخرين طرف رجوع کرے کیونکہ اس میں (فتح القدیر- ۳- ۱۸۹) اولین و آخرین کا علم ہے۔

جب صحابی رسول نے آیت مبارکہ کی تفسیر کر کے واضح کر دیا کہ قرآن میں ہر شئی ہے اور ہر علم ہے مگر ہمارے ذہان ان تمام کو پانے سے قاصر ہیں تو اس کے بعد یہ تخصیص کسی طرح درست نہیں کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ذکر ہے اور دنیاوی امور کا تذکرہ نہیں، یہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کو ہی ترجیح دی ہے۔

### حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

یہاں ہم مختلف رائے رکھنے والوں کے بھی مسلمہ مفسر قرآن حافظ ابن کثیر (ت- ۷۷۴) کا وہ اعلان ذکر کئے دیتے ہیں جس میں انہوں نے دوسرے قول کو چھوڑ کر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول اور تفسیر کو ترجیح دی ہے۔ ”ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شئی“ کے تحت لکھتے ہیں

قال ابن مسعود قد بین لنا فی هذا القرآن کل علم و کل شئی وقال مجاهد کل حلال و حرام و قول ابن مسعود اعم و اشمل فان القرآن اشتمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قرآن میں ہر علم اور ہر شئی کا بیان ہے۔ حضرت مجاہد نے کہا تمام حلال و حرام کا بیان ہے لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد گرامی

میں زیادہ عموم و شمول ہے کیونکہ قرآن  
ہر علم نافع پر مشتمل ہے خواہ اس کا تعلق  
سابقہ سے ہے یا مستقبل سے، اس  
میں حلال و حرام اور ہر اس شے کا بیان ہے  
جس کے لوگ محتاج ہیں خواہ وہ معاملہ دنیا  
کا ہے یا دین کا، دنیاوی ہے یا اخروی

علیٰ کل علم نافع من خبر ما  
سبق و علم ما سیأتی و کل  
حلال و حرام و ما الناس الیہ  
محتاجون فی امر دنیاہم  
و دینہم و معاشہم و معادہم  
(تفسیر ابن کثیر، ۲-۵۸۲)

برائے کا عمم قرآن میں ہے مگر لوگوں  
کے ذہن اس کے پانے سے قاصر ہیں  
وہ جس شے کے بارے میں بھی  
سوال کریں اس کا جواب قرآن میں  
موجود ہے۔

۶۔ امام ابویث نسری بن محمد رحمہ اللہ نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا  
کل شئی علمہ فی الکتاب لا  
ان آراء الرجال تعجز عہ  
۷۔ حضرت مجاہد سے نقل کرتے ہیں  
ما یسنال الناس عن شئی الا فی  
کتاب اللہ تیاناً  
(تفسیر بخاری، ج ۲، ص ۲۸۷-۲۸۸)

۸۔ امام محمود آویسی (ت ۱۲۷۰ھ) آیت مبارکہ کی متعدد تفسیر نقل کرتے  
ہوئے لکھتے ہیں۔

ذهب بعضهم الی ما یقتضیہ  
ظاہر الایۃ غیر قائل  
بالتخصیص ولا بان (کل)  
للتکثیر فقال ما من شئی من  
امر الدین والدنیا الا یمکن  
استخراجہ من القرآن وقد بین

بعض مفسرین نے آیت کے ظاہری  
تقاضا عموم کے مطابق ہی قول کیا ہے  
اور تخصیص تسلیم نہیں کی اور یہ بھی نہیں  
مانا کہ یہاں کل سے مراد اکثر ہے بلکہ  
کہا جوشی بھی ہے خواہ وہ دینی ہے یا  
دنیاوی اس کا استنباط قرآن سے ہو سکتا

ہے اور اس قرآن میں ہر شئی کا کامل بیان ہے البتہ فہم کے اعتبار سے لوگوں کے مختلف درجات ہیں بہت سی چیزیں چھوٹوں کے لئے نہایت ہی آشکار ہوتی ہیں اور دوسروں کے لئے ایسا نہیں ہوتا بلکہ وہ کبھی کسی ایک کے لئے بیان ہیں نہ تائب جبکہ دوسرے کے لئے نہیں بننا چاہئے بلکہ وہ اس کے کامل یا غیر کامل ہو۔ اور یہ فقط بصیرت کی قوتوں کا اختلاف ہے۔

فيه كل شئ بيانا بليغا واختصار  
في ذلك مراتب الساس في  
التفهم فرب شئ يكون بيانا  
بليغا لقوم ولا يكون كذلك  
لاحرى بل قد يكون بيانا  
لواحد ولا يكون بيانا لآخر  
فصلاً عن كون لسان بليغا او  
غير بليغ وليس هذا الانشاور  
قوى الصائر

آگے چل کر فرماتے ہیں

قرآن اللہ تعالیٰ کے کائنات میں پیدا کردہ احوال کو جامع ہے اور یہ بھی قرآن عظیم سے ہی مستنبط ہے۔

انه جامع لما شاء الله تعالى من  
الحوادث الكونية وهو ايضا  
مستخرج من القرآن العظيم

(روح معونی - ج ۱ - ص ۲۱۵-۲۱۶)

یاد رہے امام آدنی نے اس قول کی تردید ہرگز نہیں کی بلکہ دوسرے مقام پر "ما فرطا فی الكتاب من شئ" کے تحت بھی اسی طرح کی تائید نقل کی

یہاں کتاب سے قرآن مراد ہے امام بلخی اور جماعت مفسرین نے اسی کو مختار قرار دیا کیونکہ اس میں ان تمام چیزوں کا ذکر ہے جن کی احتیاجی ہے خواہ وہ

المسرود من الكتاب القرآن  
واحتارہ السلیحی وجماعة فانه  
ذکر فیہ جمیع ما یحتاج الیہ من  
امر الدین والدنیا بل وغیرہ



ذلك اما مفصلاً واما مجملًا  
..... ولا بدع فیهی ام  
الکتاب وتلد کل امر عجیب  
وعلی هذا لا حاجة الی القول  
بتخصیص الشئی مما یحتاج الیه  
من دلائل التوحید والتکالیف  
(روح المعانی ص ۱۸۶)

امور دین ہیں یا امور دنیا بلکہ ان کے  
..... یہ کوئی نئی اور عجیب بات  
نہیں قرآن تو اُم الکتاب ہے یہ امر  
غیب کا پتہ دیتا ہے اسی بناء پر غلطی کو  
صرف دلائل توحید اور تکالیف شریعہ تک  
ہی مخصوص کر لینے کی ضرورت نہیں۔

یہاں تو اس بات کی تہت ہے کہ قرآن میں امور دنیا اور دین کے ملاوہ کا بھی بیان ہے۔  
۹۔ حضرت شیخ احمد ربیع کے الفاظ ملاحظہ کیجئے۔

فما من شئی الا ویمكن القرآن  
حتی استسط بعضهم علم  
الہیئة والہندسة والسحور  
والطب واكثر العلوم العربیة  
(تفسیرات احمدیہ ص ۱۲)

..... شئی کا استنباط قرآن سے کیا جا سکتا  
ہے حتیٰ کہ بعض نے علم ہیت، ہندسہ،  
نجوم، طب اور اکثر علوم عربیہ کو اسی  
سے مستنبط کیا ہے۔

۱۰۔ موجودہ دور کے ایک عظیم شیخ سعید حوی نے یہی بات ان الفاظ میں کہی ہے  
(اور اس روز ہر امت سے ان میں  
سے واہ لائیں گے) یعنی یاد کرو وہ  
دن جب ہم ہر امت پر ان میں سے  
ان کے نبی کو واہ بنا دیں گے اور اسے  
مرد عظیم بنائیں گے (ان  
پر واہ بنا کر) یعنی آپ کی امت پر،  
ویوم نبعث فی کل امة شہیدا  
علیہم من انفسہم) ای واذکر  
یوم نبعث فی کل امة نبیہم  
شہیدا علیہم من جنسہم  
(وجنتابک) یا محمد (شہیدا  
علی ہؤلاء) ای علی امتک

ای اذکر ذلک الیوم وھولہ  
وما منحک اللہ فیہ من  
الشرف العظیم والمقام الرفیع  
ثم ذکر اللہ ما شرف بہ رسولہ  
ﷺ فی الدیاء من احوال ھذا  
القرآن علیہ (ویرلنا علیک  
الکتاب تبیاناً) ای بیانا (کل  
شئی) من امور الدین والدنیا  
قال ابن مسعود قد بین لنا فی  
ھذا القرآن کل علم وکل شئی  
فما من قضیۃ من القصایا النبی  
یحتاج الیہ الا لسان کترو  
الانسانیۃ کلھا الا ولہ فیہا  
الحکم الحق ومجموع ھدو  
الاحکام ہی الاسلام وفی  
الفوائد تفصیل حول ھذا  
الموضوع ثم اکمل اللہ وصف  
کتابہ بعد ان بین انہ تبیان لكل  
شئی فقال (ھدی ورحمة  
وبشری للمسلمین) فکما ان  
القرآن فیہ تبیان لكل شئی  
فمیه کذلک دلالة الی الحق

یعنی یاد کرو اس دن کو اور اس کی  
ہولناکیوں کو اور اس شرف عظیم اور  
مقام رفیع کو جو اللہ تعالیٰ اس میں آپ  
کو عطا فرمائے گا، اس کے بعد اس  
شرف کا ذکر فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا  
میں اپنے رسول ﷺ پر بصورت  
قرآن نازل فرمایا ہے (اور ہم نے  
آپ پر کتاب اتاری جو تفصیل ہے)  
یعنی جو بیان کرنے والی ہے (ہر شئی  
کی) امور دین اور دنیا کو، حضرت ابن  
مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس  
قرآن میں ہمارے لئے ہر علم اور ہر  
شئی کا بیان ہے اور جس معاملہ کا  
انسان محتاج ہو خواہ کوئی فرد ہو یا تمام  
انسانیت، اس میں اس کے لئے حکم حق  
اللہ تعالیٰ نے بیان فرما دیا ہے، ان  
احکام کے مجموعہ کا نام اسلام ہے،  
آگے فوائد میں اس مسئلہ کی تفصیل آ  
رہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کتاب  
کو ہر شئی کی تفصیل قرار دینے کے بعد  
اس کا وصف کامل بیان کرتے ہوئے  
فرمایا (یہ ہدایت، رحمت اور تمام

مسمانوں کے لئے بشارت ہے) تو جس طرح یہ قرآن ہر شئی کی تفصیل ہے اس طرح یہ حق پر وال اور مسمانوں کے لئے رحمت اور جنت کی بشارت ہے تو اس حصہ یہ ثابت ہو گیا کہ اسلام کی تمام تفصیل اس قرآن میں ہے جو ہر شئی کے بیان پر مشتمل ہے اور اس میں ہدایت، رحمت اور اہل اسلام کے لئے بشارت ہے۔

ورحمة للعالمين وبشارة لهم  
بأنحبه وهكذا استقرار المقطع  
على نسان ان الاسلام تفصيله  
في هذا القرآن اندي فيه بيان  
كل شئ وفيه الهدى والرحمة  
والبشارة للمسلمين  
(اسرار فی التفسیر، ۶۰-۲۹۶۵)

۱۱- حدیث نبوی "فان خير لحديث كتاب الله" کے تحت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) لکھتے ہیں۔

قرآن ہر شئی کے بیان پر مشتمل ہے  
صراحۃً یا اشارۃً اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے  
"نزلنا عليك الكتاب تبياناً  
لکل شئ" یعنی ہر اس چیز کا بیان  
ہے جس کی محتاجی ہے خواہ وہ امور دین  
میں سے ہو یا دنیا اور آخرت سے ہو  
مثلاً علوم اعتقادیہ، اعمال شرعیہ،  
اخلاق اعلیٰ، افعال حسنہ یا دیگر اشیا،

و شتمل عليه من بيان كل شئ  
تصريحاً او تلويحاً قال تعالى  
ونزلنا عليك الكتاب تبياناً  
لكل شئ) ای مما يحتاج اليه  
من امر الدين والدنيا والعنسی  
كالعلوم الاعتقادية والاعمال  
الشرعية والاخلاق النبوية  
والاحوال السنية وغيرها

(مرقاۃ المفاتیح، ۱-۳۶۷)

۱۲- اس آیت کے تحت مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے یہ لکھا

”اور خداوند ازیں آپ ﷺ کی نبوت و رسالت اور آپ ﷺ کی سیدت و فقہیت کی، ایک یہ ہے کہ ہم نے آپ پر قرآن یعنی قرآن اتارا جس میں دنیا و دین کی سب کچھ بیان ہے۔“ (معارف القرآن-۴-۳۹۱)

۳۔ اللہ عزوجل کا مبارک فرمان ہے

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا  
يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ  
يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى  
وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ  
(سورة يوسف، ۱۱)

ان واقعات میں اصحاب عقل کے لئے عبرت و سبق ہے اور یہ قرآن نبوت کی بات نہیں لیکن اپنے سے پہلے کاموں کی تصدیق ہے اور ہر شے کا مفصل بیان اور مسلمانوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے۔

اس آیت مبارکہ کو بھی مفسرین نے عموم پر رکھا ہے اور امور دینیہ تک محدود نہیں کیا چند مفسرین کی آراء مدِ حفظہ کیجئے۔

۱۔ حافظ ابن کثیر (متوفی ۷۴۳ھ) و تفصیل کل شئی کے تحت رقم طراز ہیں۔

من تحلیل و تحریم و محبوب و مکروه و غیر ذلک من الاحکام بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهی عن المحرمات وما شاکلها من المکروهات والاخبار عن الامور الجلیلة ومن الغیوب

حلال و حرام، پسندیدہ، مکروه اور دیگر امور مثلاً طاعات، واجبات اور مستحبات کا حکم، محرمات اور مکروہات سے ممانعت، امور جلی اور مستقبل کے غیوب کی خبریں خواہ وہ اجمالی ہوں یا تفصیلی، اس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء و صفات اور اس کا مخلوقات



ت مشابہت سے پاک ہونے کے  
بارے میں خبریں (یعنی ان ترمیم پر  
قرآن مشتمل ہے)

المستقيمة لمحمدة و لمحمدة  
و لاجل عی سرب تدرک و  
تعدنی بالاسماء و تصدق  
وتنزه عن مماثلة المخلوقات  
(تفسیر ابن اثیر ۲-۴۹۸)

۲۔ امام ابو الدین علی ابن زان (متوفی ۷۲۵ھ) اسی مبارک آیت کی تفسیر

کرتے ہوئے "و تفصیل کل شئی" کے تحت کہتے ہیں

اسے محمد ﷺ آپ پر نازل کردہ  
قرآن میں ہر اس شے کی تفصیل ہے  
جس کی محتاجی ہے مثلاً حلال، حرام،  
مردہ، اذکار، قصص، موعظ، امثال  
اور دیگر شے، جس کی بندوں کو  
ضرورت تھی اپنے امور دینیہ میں اور  
دنیاویہ میں

یعنی ان فی ہذا القرآن السیرل  
علیک یا محمد تفصیل کل  
شئی یحتاج الیہ من الحلال  
والحرام والحدود والاحکام  
والقصص والسواعظ والامثال  
وعیر دلیک مما یحتاج الیہ  
العباد فی امر دینیہ ودنیامہ

(الباب التاویل ۳-۵۱)

۳۔ امام ابو ہریرہؓ کہتے تھے (ت-۷۱۰) کے یہ الفاظ ہیں

اس میں ہر شئی کی تفصیل ہے جن کی  
دنیا میں ضرورت ہو سکتی ہے اس لئے  
کہ یہی قانون ہے جو سنت اجماع اور  
قیاس کی سند ہے۔

و تفصیل کل شئی یحتاج الیہ  
فی الدیوب لاسہ الشاؤون ندی  
یستند لیسہ سسہ والاحیاء  
والقیاس

(الباب التاویل ۳-۵۱)

۴۔ شیخ سعید حوی نے پہلے حنفیہ بن شیر اور امام نسفی کے الفاظ نقل کئے اور پھر کہا

ومن هذه الآية ومن قوله تعالى  
(وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ) فهم العلماء انه ما  
من قضية الا والله فيها حكم  
عرفه من عرفه وحيله من حيله  
وكتاب هذا شأنه لا يمكن ان  
يكون لا من عند الله  
(ارس في تفسير ۱: ۲۰۹-۲۱۰)

اس آیت مبارکہ اور اس فرمان باری  
تعالیٰ (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ) سے علماء نے یہ  
اخذ کیا ہے کہ ہر معاملہ کا فیصلہ اللہ تعالیٰ  
نے اس میں بیان کر دیا ہے۔ جان لیا  
جس نے جانا اور جاہل رہا جس نے  
جہالت اختیار کی اور ایسی شان کا مل  
رکتے والی کتاب اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے ہی ہو سکتی ہے۔

۵۔ اس آیت کی تفسیر میں علامہ سید محمود آوٹی (ت۔ ۱۲۷۰) رقم طراز ہیں

ومن الناس من حمل كل على  
الاستعراق من غير تخصيص  
داهياً الى ان القرآن تبين كل  
شئ من امور الدين والدنيا  
وغيره ذلك مما شاء الله تعالى  
ولكن مراتب التبين متفاوتة  
حسب تفاوت ذوى العلم  
وليس ذلك بالعيد عدم من له  
قلب او الفى السمع شهيد  
ح ضم اور متوجہ ہو کر کان لگاتا ہے۔

پیشواں علم نے اس آیت مبارکہ میں  
"کل" کو بلا تخصیص، احاطہ واستغراق  
پر محمول کیا یہ کہتے ہوئے کہ قرآن میں  
تمام امور دنیا و دین اور ان کے علاوہ کا  
بیان و تفصیل ہے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا،  
ہاں بیان کے مراتب مختلف ہیں کیونکہ  
اصحاب علم میں تفاوت ہے اور یہ اس  
سے بعید نہیں جو دل رکھتا ہے یا وہ  
ح ضم اور متوجہ ہو کر کان لگاتا ہے۔

(روح المعانی، ۱۳-۷۴)

## ۵۔ ارشادِ ربانی ہے

ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب میں  
اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو اس روشن کتاب میں نہ لکھا ہو۔

(الانعام-۵۹)

۱۔ امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶) ”یسئلونک عن الروح“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وقال فی صفة القرآن (ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب میں) وکان علیہ السلام یقول ارناء الاشیاء کما هی فمن کان حاله و صفة کیف یلیق به ان یقول انا لا اعرف هذه المسئلة (مفتاح الغیب، جز ۲۱-۳۹۲)

اور فرمایا قرآن کی صفت میں (ہر خشک و تر کا بیان اس روشن کتاب میں ہے) اور آپ ﷺ دعا فرمایا کرتے کہ مجھے اشیاء کی حقیقت دکھائی جائے جب آپ ﷺ کی یہ شان اور حال ہے تو یہ کیسے مناسب ہے کہ فرمائیں کہ میں یہ مسئلہ روح نہیں جانتا؟

یہاں یہ واضح نہ رہنا یہ ننداری کے خدف ہوگا کہ خود امام نے اس آیت کی تفسیر کے تحت کتاب میں ترمذی و ترمذی باری تعالیٰ ہی لینا صواب بتایا ہے۔ (ایضاً، جز ۱۳-۱۲)

۲۔ اسی آیت کے تحت امام ابوالیث نصر سمرقندی (ت-۳۷۵) لکھتے ہیں

یعنی فی اللوح المحفوظ ویقال القرآن قد بین فیہ کل شئی، بعضہ مفسر وبعضہ بالاستدلال والاستنباط (تفسیر جامع، ج ۱، ص ۴۷۳)

یعنی لوح محفوظ مراد ہے یہ بھی کہا گیا کہ قرآن ہر چیز کو واضح کرتا ہے بعض کی تفسیر موجود ہے اس میں اور بعض استدلال اور استنباط سے معلوم ہوتی ہیں۔

۳۔ امام ابو حنیفہ محمد غزالی (ت-۵۰۵) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں  
والله تعالى اخبر في القرآن عن  
جميع العلوه و جلي السوحودات  
و خفيها و صغيرها و كبيرها  
و محسوسها و معقولها و الى  
هذه الاشارة بقوله تعالى ولا  
رطب ولا يابس الا في كتاب  
مبين

مصدق نے قرآن میں تمام علوم کی  
خبر دی ہے اور تمام موجودات کی خواہ  
وہ جلی ہیں یا غفی، چھوٹے ہیں یا بڑے،  
محسوس ہیں یا معقول، اس طرف  
اشارہ یوں کیا کہ ہر خشک و تر کتاب  
روشن میں ہے۔

(الرسالة اللدنية، ۲۲۸)

## ۶۔ ارشاد الہی ہے

وما من دابة في الارض ولا  
طائر يطير بجناحيه الا امم  
امنالك ما فرطنا في الكتاب  
من شئ

اور نہیں کوئی زمین پر چلنے والا اور نہ کوئی  
پرندہ جو اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم  
جیسی امتیں، ہم نے کتاب میں کوئی  
شئی چھوڑی نہیں

(پ ۷، الانعام، ۳۸)

اس آیت کے تحت چند مفسرین کی آراء مد حلقہ کیجئے

۱۔ امام اسحاق عیسیٰ حقی (ت، ۱۱۳۷) رقمطراز ہیں

ما تركنا في القرآن شياً من  
الاشياء المهمة التي بينا انه  
تعالى مراعاة فيها لمصالح  
جميع مخلوقاته علم ما ينبغي

ہم نے قرآن میں کسی اہم شئی کا بیان  
ترک نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ نے قرآن  
میں اپنی مخلوقات کی مصلحتوں کی اس  
طرح رعایت کی ہے جو ہونا چاہیے



ہل قد بیانا کل شئی اما مفصلاً  
او مجملأً  
بکہ ہم نے ہر شے بیان کر دی ہے  
تفصیلاً یا اجمالاً  
(روح البیان، ۳۰-۳۷)

۲۔ امام محمود آوکی (ت-۱۲۷۰) اس کے تحت کہتے ہیں  
المراد من الكتاب القرآن  
واختاره البلخی وجماعة فانه  
ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه  
من امر الدين والدنيا بل وغيره  
ذلك اما مفصلاً واما مجملأً  
(روح المعانی، ۷-۱۸۶)  
یہاں کتاب سے مراد قرآن ہے، امام  
بلخی اور ایک جماعت مفسرین کا مختار  
یہی ہے کیونکہ قرآن میں ان تمام  
ضروریات کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں  
یا دنیاوی بکہ ان کے علاوہ اشیاء کا ذکر  
ہے تفصیلاً یا اجمالاً

۳۔ حافظ ابن حجر مکی (ت-۹۷۳) علوم قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔  
علوم لا غایۃ لہا کما قال ما  
فرطنا فی الكتاب من شئی  
وقال ونرلسا عینک الكتاب  
تبیانا لكل شئی  
(المنہج، ۳۵۶)  
اس میں اس قدر معلوم ہیں کہ ان کی انتہا  
نہیں جیسے فرمان الہی ہے ہم نے  
کتاب میں کوئی شئی چھوڑی نہیں اور  
فرمایا اور ہم نے آپ یہ کتاب نازل  
کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے

دوسرے مقام پر امام جوہر کی کے غلط و سب عالمین علما و حکما کے تحت  
رقم طراز ہیں

وسع علمه <sup>سب</sup> علوم العالمین  
الانس والملائكة والجن لان  
الله تعالى اطلعہ علی العالم فعلم  
رسول الله <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کا علم تمام عالمین  
انس ملائکہ، جنات کے علم سے وسیع و  
محیط ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو

علوم الاولین والآخرین ما کان  
وما یکون کما مرو حسبک فی  
ذلک القرآن الذی اوتیه ومثلہ  
مع کما صح عنہ وقد قال تعالیٰ  
ما فرطنا فی الکتاب من شئی  
وبلرہ من احاطتہ <sup>مستطیع</sup> بالعلوم  
القرآنیة ومثلها الذی اوتیه ایضاً  
انہ احاطہ بالعلوم الاولین  
والاخرین وان علومہم <sup>مستطیع</sup> مدرجة  
ومغمزة فی علومہ <sup>مستطیع</sup>  
(المخ المکیہ، ۳۰۵)

ای قرآن پر پختگی دلیل یوں دی  
ما فیہ من الاحاطة بعلوم  
الاولین والآخرین ما فرضنا  
ومن الاخبار بالمغیبات ما  
کان وما یکون نحو ولن  
تفعلوا، ولا یتمنونه ابدا  
(ایضاً- ۳۸۹)

۳۔

امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے الکتاب کے بارے میں دو اقوال

ذکر کئے۔

قول اول۔ لوح محفوظ مراد ہے

اس قدر علم دیا کہ اولین و آخرین اور  
جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے اسے آپ  
نے جان لیا اس پر دلیل قرآن ہے جو  
ساتھ اس کی مثل جیسے حدیث صحیح سے  
ثابت ہے اور ارشاد الہی ہے ہم نے  
قرآن میں کوئی چیز چھوڑی نہیں، آپ  
علوم قرآنی اور اس کی مثل علوم کے  
احاطہ سے یہ بھی لازم ہے کہ آپ اولین  
وآخرین کے علوم کا احاطہ کرنے والے  
ہوں تو ان کے علوم آپ <sup>مستطیع</sup> کے  
علوم کے ضمن میں داخل و شامل ہیں۔

اس میں اولین و آخرین کے علوم کا  
احاطہ ہے۔ ارشاد الہی ہے ہم نے  
اس میں کچھ نہیں چھوڑا، اس میں غیب  
کی خبریں ہیں، گزشتہ اور آئندہ مشن  
تم اس کے مثل نہ لاسکو گے، اور وہ کبھی  
بھی موت کی تمنا نہیں کریں گے۔

۴۔ امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے الکتاب کے بارے میں دو اقوال

قول ثانی یہ ہے

ان المراد منه القرآن وهذا  
اظہر لان الالف واللام اذا  
دخلتا على الاسم المفرد  
انصرف الى المعهود السابق  
والمعهود السابق من الكتاب  
عند المسلمين هو القرآن  
فوجب ان يكون المراد من  
الكتاب في هذه الآية القرآن

اس سے مراد قرآن ہے اور یہی زیادہ  
ظاہر ہے کیونکہ جب الف لام اسم  
مفرد پر داخل ہوں تو اس سے سابقہ  
مذکورہ مراد ہوتا ہے اور یہاں سابق  
مذکور کتاب مسلمانوں کے ہاں قرآن  
ہی ہے لہذا اس آیت میں کتاب سے  
قرآن ہی مراد ہوگا۔

پھر اس پر سوال اٹھایا کہ اس میں کتاب ہم حساب وغیرہ کی تفصیل نہیں، اس کا جواب دیا کہ  
قولہ ما فرطاً فی الکتاب من  
شئی یجب ان یکون مخصوصاً  
ببیان الاشیاء الّتی یجب  
معرّفتها والاحاطة بہا  
معارفہ و احاطہ لازم ہو۔

(مناہج اقیب، جز ۱۲، ۱۸۳، ۱۸۴)

۵۔ شیخ عبد اللہ سراج الدین حبیبی (ت ۱۴۲۲) نے دلیل کے ساتھ واضح کیا

کہ یہاں کتاب سے مراد قرآن ہی ہے  
فالمراد بالکتاب فی آیۃ، ما  
فرطاً فی الکتاب من شئی، هو  
القرآن لا اللوح السحروط لانه  
سبحانه یمتن علی عبادہ بانہ ما

اس آیت "ما فرطاً فی الکتاب  
من شئی" میں کتاب سے قرآن  
مراد ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ اللہ  
تعالیٰ نے بندوں پر احسان بتلاتے

ہوئے فرمایا کہ اس میں تمام اشیاء کی تفصیل میں کوئی کمی نہیں فرمائی تو اسے وہی جانے گا جو اس پر مطلع ہو، رہا لوح محفوظ تو اس میں ہر شئی کی تفصیل سے کون مطلع ہوگا؟ ہاں قرآن پر مطلع ہو جاسکتا ہے۔ تو یہی امام ورہبر اور سب پر حجت ہے۔

فَرَطَ اِي مَا قَصَرَ فِي بَيَانِ كُلِّ شَيْءٍ، يَعْلَمُ ذَلِكَ كُلُّ مَنْ اطَّلَعَ عَلَيْهِ، وَاَمَّا اللُّوْحُ الْمَحْفُوظُ فَمَنْ الَّذِي اطَّلَعَ عَلَيْهِ فِي تَبَيُّنِ لَهُ كُلِّ شَيْءٍ، اَمَّا الْقُرْآنُ فَهُوَ اِمَامُهُمْ حُجَّةٌ قَائِمَةٌ عَلَيْهِمْ (حدیث قرآن کریم میں معرفۃ احوالہا عنہ فی لَوْحِ ۶)

۷۔ ارشاد الہی ہے

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ

اور پایا ہم نے امور دنیا سے ناواقف و راہ دہی

امام غزالی (ت ۶۰۶) نے اس آیت کے بیس معانی بیان کئے ان میں سے پندرہ ہواں معنی یہ ہے

ضَالًّا عَنْ اُمُور الدُّنْيَا لَا تَعْرِفُ التَّجَارَةَ وَنَحْوَهَا حَتَّى رُبِحْتَ تِجَارَتَكَ وَعَظُمَ رِبْحُكَ حَتَّى رَغِبْتَ خَدِيجَةً فَبِكَ وَالْمَعْنَى اَنَّهُ مَا كَانَ لَكَ وَقُوفٌ عَلَى الدُّنْيَا وَمَا كُنْتَ تَعْرِفُ سَوَى الدِّينِ فَهَدَيْتَكَ اِلَى مَصَالِحِ الدُّنْيَا بَعْدَ ذَلِكَ

کہ آپ ﷺ امور دنیا سے ناواقف تھے یعنی تجارت وغیرہ سے آگاہ نہ تھے تو ہم نے راہ دہی تاکہ تجارت سے نفع ہو حتیٰ کہ سیدہ خدیجہ نے آپ کی طرف رغبت کی تو معنی یہ ہوگا آپ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے آپ صرف امور دین سے آگاہ تھے تو ہم نے اس کے بعد امور دنیا کے مصالح سے بھی آپ کو آگاہ کر دیا۔

(مفتاح الغیب، جز ۳۱، ۲۱۵)



## ۸۔ ارشاد الہی ہے

الشیء اولی بالسؤمیس من انفسہم نبی اہل ایمان کی جانوں سے بھی زیادہ  
(الاحزاب، ۶) حق دار ہیں۔

۱۔ اس کی تفسیر میں علامہ جبار تہذیبی (ت، ۵۳۸) رقم طراز ہیں۔

فی کل شیء من امور الدین والدنیا ہر شئی میں خواہ امور دنیا ہوں یا امور  
کل مادیہ فیہ فیہ ارشاد لہم الی دین تو آپ ﷺ جس کی طرف  
بیل السجۃ والنظر بسعادۃ الدارین بتائیں اس سے نجات اور دارین کی  
(کشف، ۳-۲۵۱) سعادت حاصل ہوگی۔

۲۔ امام ابوالبرکات نسفی (ت، ۱۰۷) کی آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔

ای احق لہم فی کل شیء من امور یعنی رسول اللہ ﷺ دین و دنیا کی ہر چیز  
الدین والدنیا وحکمہ افذ علیہم میں مسلمانوں پر کامل حق رکھتے ہیں تو  
من حکمنا آپ ﷺ کا حکم ان پر ان کی جان سے  
(مدارک القریل، ۶۳۲) بھی زیادہ اور کامل طور پر جاری ہوتا ہے

۳۔ علامہ مرسوں سعیدی رقم طراز ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ نبی ﷺ کے دین اور دنیا کے معاملات میں کسی چیز کا حکم دیں اور  
ان کی خواہش ان معصیت میں کوئی اور کام کرنے کی ہو تو ان پر لازم ہے کہ وہ اس کام  
کو کریں جس کا نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا ہو اور وہ اپنی خواہش پر عمل نہ کریں۔

(تبیان القرآن، ۹-۳۷۹)

۹۔ ارشاد مقدس ہے۔

وما كان هذا القرآن ان يشتري  
من دون الله ولكن تصديق  
الذي بين يديه وتتمصيل  
الكتب لا ريب فيه من رب  
الْعَلَمِينَ. (پس، ۳۷)

اور اس قرآن کی یہ شان نہیں کہ کوئی اپنی طرف  
سے بنا لے بے اللہ کے اتارے ہاں وہ اگلی  
کتابوں کی تصدیق کرے اور لوں میں جو کچھ  
لکھا ہے سب کی تفصیل ہے اس میں کچھ شک  
نہیں ہے پروردگار عالم کی طرف سے ہے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے اس کے تحت اعجاز قرآنی پر گفتگو کرتے  
ہوئے لکھا۔

کہ کچھ لوگ اس کے امور غیب پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز مانتے ہیں اور یہ ”تصدیق  
الذی بین یدیه“ سے مراد ہے

اور کچھ اس کے علوم شیعہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز کہتے ہیں ”تفصیل فی کل  
شیء“ میں اس طرف اشارہ ہے۔

اس کی تفصیل و تحقیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

کہ علوم،، طرح کے ہیں، یعنی اور غیر ایضاً، با شہ پہلی قسم کا، رجب، شان،، دوسری قسم سے  
اعلیٰ و اکمل ہے۔ علوم دینی، علم عقائد و ادیان ہیں یا علم اعمال، علم عقائد و ادیان سے اللہ  
تعالیٰ کی معرفت، ملائکہ، کتب، رسل اور قیامت کی معرفت مراد ہے اللہ تعالیٰ کی  
معرفت سے اس کی ذات، اس کی صفات جلال و اکرام، افعال، احکام اور اسماء کی  
معرفت مراد ہے۔ قرآن ان مسائل کے دلّی و رہنمائی پر اس قدر مشتمل ہے کہ کوئی  
کتاب اس کے برابر تو کچھ تمام کتب اس کے قریب بھی نہیں پہنچ پاتیں۔

مذہب اہل کا تعلق گرتکالیف نہ ہو، سے ہے تو یہ علم فقہ ہے اور یہ حقیقت و معلوم ہے کہ تمام فقہاء نے قرآن ہی سے مسائل خذ کیے ہیں یا ان کا تعلق صفاً باطن یا ریاضت قلوب سے ہوگا تو قرآن میں ان کا ذرا اس قدر ہے کہ دوسری جگہ تصور ہی نہیں کیا جا سکتا مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

خذ العشر وأمر بالعرف وأعرض  
عن الجاهلین (عارف، ۱۹۹)  
ان الله يأمر بالعدل والإحسان  
وإيتاء ذی القربىٰ وینبہی عن  
الفحشاء والمنکر والبغیٰ یعظکم  
لعلکم تذكرون۔ (آئل، ۹۰)  
اے محبوب معاف کرنا اختیار کرو اور  
بھڑائی کا حکم دو اور جاہلوں سے منہ پھیر لو  
بے شک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی  
اور رشتہ داروں کو دینے کا اور منع فرماتا  
ہے بے حیائی اور بری بات اور سرکشی سے  
تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو  
اس کے بعد لکھتے ہیں۔

ثبت ان القرآن مشتمل علی  
تفصیل حسم العلوم الشریفة  
عقلینا و عقلینا اشتمالاً یمتنع  
حصولہ فی سائر الکتب فکان  
ذالک معبراً أو الیہ الاشارة  
بقوله وتفصیل الکتاب

(منہج الغیب، جز ۱، ص ۸۱)

ثابت ہو گیا قرآن تمام اعلیٰ علوم عقلی و نفسی  
پر یوں مشتمل ہے کہ ان کا حصول دیگر  
کتب سے محال ہے تو یوں یہ معجز ہے اور  
اس کی طرف تفصیل الکتاب سے اشارہ  
کیا گیا ہے۔

## بحر افعال سے علوم کا حصول

یہاں امام رازی نے آشکار کیا ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کے صفات، افعال اور اسماء پر مشتمل ہے ان میں سے ہر ایک کو اپنے حساب سے فہم عمیق نصیب ہوتا ہے۔ امام ابو حامد غزالی (ت، ۵۰۵) لکھتے ہیں کہ جس قدر رسوم ہیں خواہ ہم انہیں شمار کر سکیں یا نہ کر سکیں۔

جميعها معرفته من بحر واحد من  
بحار معرفة الله تعالى وهو بحر  
الافعال (جواب القرآن ۳۲) اس کے افعال کا سمندر ہے

## دینی اور غیر دینی کی تقسیم

امام رازی وغیرہ نے جو رسوم دینی و غیر دینی کی طرف تقسیم کی ہے یہ اسی وادنی ہونے کے اعتبار سے ہے یہ نہیں کہ وہ رسوم ہی سے خارج ہیں، اس لیے اہل علم نے تصریح کی ہے کہ یہ تقسیم ناموں کے اعتبار سے ہے۔

اما المعارف فلا يخطر الي شي  
الا بوجهه الذي هو مرآة به  
لخالقه وصفاته واسمائه وافعاله  
صفات، اسماء اور افعال کی آئینہ ہے۔

مثلاً حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله معه  
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس  
کے ساتھ دیکھتا ہوں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔



ما رأیت شیاً الا ورأیت اللہ فیہ  
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس  
میں دیکھتا ہوں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

ما رأیت شیاً الا ورأیت اللہ بعدہ  
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس  
کے بعد دیکھتا ہوں۔

خدیجۃ الرسول سیدہ، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأیت شیاً الا ورأیت اللہ قبلہ  
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو  
(مرقاۃ المفاتیح، حدیث ۷۲۵) اس سے پہلے دیکھتا ہوں۔

خود امام رازی "اھدنا الصراط المستقیم" کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

لا ذرۃ من ذرات العالمہ الا خالی  
ہر ذرہ دنیا و پست کے ذرات میں سے کوئی  
والاسفل الا وتلك الذرة  
ذره ایسا نہیں کہ وہ کمال الوہیت، اس  
شاہدہ بکمال النہیۃ و بعرۃ عرۃ  
کی عزت و اکرام اور اس کے جلال  
وبجلال صمدیتہ کما قبل و فی  
و صمدیت پر شاہد نہ ہو کسی نے خوب کہا  
کل شیء لہ آید بدل علی اہ واحد  
ہے۔ ہر شے میں اس پر نشانی ولادت  
(منہاج غیب،۔۔) ہے کہ وہ ذات واحد دیکھتا ہے۔

متعدد آیات قرآنیہ میں اس طرف اشارہ موجود ہے مثلاً ایک مقام پر فرمان الہی ہے۔

سنسربہم ایتنا فی الاواق و فی  
ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دنیا  
انفسہم حتیٰ یبصر لہم انہ  
بھر میں اور خود ان کے آپے میں یہاں تک  
الحق (پ، ۲۵، ج ۱، سورہ ۵۳)  
کہ ان پر کھل جائے کہ بے شک وہ حق ہے

تو جب افعال، صفات و اسماء کا علم قرآن میں موجود ہے جو دینی و دنیاوی علوم کا ماخذ، مرجع ہیں اور کائنات میں سب سے بڑھ کر ان کا علم سرور عالم ﷺ کو ہی ہے تو وہ کونسا علم ہے جس کی معرفت آپ ﷺ کو حاصل نہ ہوگی۔



## داؤ کا میاب نہیں ہو سکتا

جب امت قرآنی احکام کو کل شےء فصلہ تنصیلاً کے تحت مفسرین کے اقوال سے استدلال کرتی ہے کہ قرآن میں دین و دنیا دونوں کے تمام امور کا بیان ہے جس طرح تفصیل کے ساتھ پیچھے گزرا تو آچھ لوگ اس جگہ یہ داؤ لگاتے ہیں کہ مفسرین عموم نہیں مانتے بلکہ وہ تخصیص کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ جن امور دنیا کی طرف محتاجی ہے ان کا بیان ہے نہ کہ ہر ایک کا۔

ہم نے ایک مخالف موقف رکھنے والے کو جب اس آیت اور اس کی تفسیر کی طرف توجہ دلائی تو اس نے آگے سے کہا کہ اس میں ہماری تردید نہیں بلکہ تمہاری تردید ہے۔ اس لیے کہ جس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام سے آپ حضرات کے نظریہ کی تردید ہوتی ہے اس لیے کہ جس کل کے عموم سے آپ حضرات اپنا نظریہ ثابت کرتے ہیں اس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام نے عموم کی نفی کی ہے کہ اس کل سے ہر چیز مراد نہیں بلکہ ایسے دینی اور دنیاوی امور مراد ہیں جن کی طرف انسانوں کی احتیاجی ہے چنانچہ غصہ مشہوری میں ہے۔ الخ

(جواب حاضر ہے، از حافظ عبد القدوس قارن)

حالانکہ مفسرین نے یہ وضاحت کی تھی کہ کائنات میں انسان کو جس بھی دینی و دنیاوی معاملہ میں رہنمائی کی ضرورت ہوگی اس کا بیان قرآن میں موجود ہے ان کا مدعی یہ بیان تھا کہ کل کی تخصیص نہیں

محققین سے گزارش یہ ہے کہ وہ ایسے امور کی ضرورت نشاندہی کریں جس کی انسان کو

ضرورت پیش نہیں آسکتی یہ تو ممکن ہے کہ ایک کو ضرورت نہ ہو جبکہ دوسرا اس کا حاجت مند ہو

اسی لیے قرآن میں واضح کہا ہے کہ ہم نے کائنات کی ہر شے فائدہ کے لیے پیدا کی ہے تو مفسرین کی بات کو غلط رنگ دینا، رزمنا سب نہیں۔

.....



## فصل

قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت  
 امام محمد غزالی کی تحقیق  
 امام سیوطی کی خوب گفتگو  
 شیخ ابن عاشورہ کی علمی گفتگو  
 دوسرا طریقہ مفسرین  
 مفسرین کا تیسرا طریقہ  
 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء  
 شیخ شاطبی کی گفتگو  
 شاطبی کا چھ دلائل سے رد  
 ان اقوال میں موافقت



## فصل۔ قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

جمہور میں ممکن کی بات ہے کہ جیسے قرآن میں دینی امور کا بیان ہے اسی طرح اس میں دنیوی امور کا بھی حل موجود ہے۔ امام محمد غزالی (ت، ۵۰۵) امام فخر مدین رازی (ت، ۶۰۶) امام ابو بکر بن عربی (ت، ) امام ابوالفضل امری (ت، ) امام جلیل مدین سیوطی (ت، ۹۱۱) اور دیگر اہل علم نے اس مسئلہ پر تفصیل لکھی اور واضح کیا ہے کہ دنیوی امور کے بارے میں قرآن مجید میں ایسے اشارات موجود ہیں کہ اہل فہم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

۱۔ امام محمد غزالی (ت، ۵۰۵) قرآن مجید کی اس شان کا تذکرہ یوں کرتے ہیں۔  
ان القرآن هو البحر المحيط الشامل علی جمیع الاسماء  
قرآن ایسا محیط علمی سمندر ہے کہ یہ تمام اشیاء پر مشتمل ہے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

والله تعالى احسن في القرآن من  
جمیع العمود و حلی  
الموجودات و حقیقہا و صغیرها  
و کبرها و محسوسہا  
و معقولہا و الی ہدہ الاشارة  
شولہ تعالی ولا رطب ولا یابس  
الافی کتاب میں

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام علوم  
اور موجودات کی خبر دی ہے خواہ وہ جلی  
ہیں یا خفی، چھوٹے ہیں یا بڑے محسوس  
ہیں یا معقول اس کی طرف اپنے اس  
ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ  
فرمایا ہے ”نہیں کوئی تر اور نہیں کوئی  
خشک مگر کتاب روشن میں“

(الرسالۃ اللہیہ-۲۲۳)

احیاء علوم الدین میں اس کی تفصیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں

وسالحملة فالعلوم كلها داخله  
فی افعال الله عز وجل وصحته  
وفی القرآن شرح ذاته وافعاله  
وصفاته وهده العلوم لا نهاية  
لها وفي القرآن اشارة الى  
مجامعها

مغرض تمام علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے  
افعال اور صفات میں داخل ہیں اور  
قرآن، ذات الہی، افعال و صفات  
الہی کی شرح و تفصیل ہے، ان علوم کی  
انتہاء نہیں اور قرآن میں ان تمام کی  
طرف اشارہ موجود ہے۔

(احیاء، ۳-۱۳۵)

اس پر اضافہ کرتے ہوئے فرمایا

سل كل ما اشكل فيسد على  
المنظار واحتلف فيه الحلائق في  
النظريات والمعشولات في  
القرآن اليه رمز ودلالات عليه  
يختص اهل الفهم بدركها  
(حيات الباب الرابع في كتاب تاج القرآن)

بلکہ ہر وہ شے جس کا فہم اہل نظر پر مشکل  
ہے اور اس میں مخلوق کا اختلاف ہے  
خواہ وہ نظریات و معقولات ہیں،  
قرآن میں اس کی طرف اشارہ و  
رہنمائی موجود ہے جسے مخصوص اہل فہم  
پاسکتے ہیں۔

اپنی کتاب جواہر القرآن کی پانچویں فصل میں بہت سارے علوم شمار کئے مثلاً علم طب  
علم نجوم، علم ہیئت، علم سحر، علم طلسمات اور اس کے بعد لکھا

ثم هذه العلوم ما عددنا وما لم  
نعددها لسيت او اثلها خارجة  
عن القرآن فان جميعها مغترفة  
من بحر واحد من بحار معرفة

یہ علوم جنہیں ہم نے شمار کیا یا شمار نہ کیا  
ان تمام کے اصول قرآن سے خارج  
نہیں کیونکہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی معرفت  
کے سمندروں میں سے ایک سمندر کی



معرفت ہے اور وہ افعال الہی کا سمندر ہے۔

اللہ تعالیٰ وہو بحر الافعال  
(جواب قرآن، ۳۲)

امام جلال الدین سیوطی (ت. ۹۱۱) نے اس پر خوب گفتگو کی، بحث کے اختتام پر کہتے ہیں  
میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کتاب ہر شے  
پر مشتمل ہے اقسام علوم کا کوئی باب اور  
مسئلہ نہیں جس پر قرآن کی دلالت نہ  
ہو اور اس میں مخلوقات، آسمانوں اور  
زمین، افق اعلیٰ اور تحت الثریٰ اور  
ابتداء خلق کے عجائبات موجود ہیں۔

اما اقول قد اشتمل کتاب اللہ لعربز  
علی کل شئی ام انواع العلوم  
فلیس منها باب ولا مسئلة هی  
اصل الا وفي القرآن ما ینبئ عنہا  
وفیه عجائب المخلوقات و ملکوت  
السموات والارض وما فی الافق  
الا علی وتحت الثری و بدء الخلق  
(ارتقان، النوع الخامس، استبان فی علوم)

اس سے کسی مسلم اہل علم نے، سوائے امام ابواسحاق ابراہیم شاطبی (ت. ۷۹۰) کے  
اختلاف نہیں کیا، انہوں نے الموانعات میں لکھا کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ہی تذکرہ  
ہے۔ اس میں امام شافعی کی اہم دلیل یہ ہے کہ مخاطب اُمی عرب ہیں لہذا اس کا فہم و افہام  
بھی ان کی حاکمیت و تسلط کے مطابق ہی ہوگا۔ لہذا شریعت بھی اُمیوں کے مطابق ہے۔

## شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو

اسی وجہ سے اہل علم نے امام شاطبی کی رائے کو قبول نہیں کیا بلکہ اس کی خوب  
تردید کی۔ اپنے دور کے عظیم مفسر قرآن شیخ محمد بن طاہر عاشور نے مذکورہ مسئلہ پر تفصیلی  
گفتگو کرتے ہوئے امام شاطبی کا چہ دلائل سے رد کیا۔ ہم ان کی علمی گفتگو یہاں نقل

کئے دیتے ہیں۔ لکھتے ہیں

فطر ائق المفسرین للقرآن  
ثلاث، اما الاقتصار على  
الظاهر من المعنى الاصلی  
للتراكيب مع بيانه وايضاحه  
وهذا هو الاصل، واما استنباط  
من وراء الظاهر تفصيلها دلالة  
اللفظ او المقام ولا يجزئها  
الاستعمال ولا مقصد القرآن،  
وتسلک هي مستبعات  
التراكيب وهي من خصائص  
النوع العربية المحرث فيها هي  
عدم البلاغة ككبر التاكيد  
يدل على انكار المخاطب او  
تردده، وكفحوى الخطاب  
ودلالة الاشارة واحتمال  
المجاز مع الحقيقة، واما ان  
يجلب المسائل ويبسطها  
لمناسبة بينها وبين المعنى، او  
لان زيادة فهم المعنى متوقفة  
عليها، او للتوفيق بين المعنى

مفسرین قرآن نے تین طریقے  
اختیار کئے ہیں۔ یا ظاہر پر اکتفاء  
کرتے ہوئے الفاظ کا معنی اور اس کا  
بیان و وضاحت کرتے ہیں اور یہ یہی  
اصل ہے، ظاہری معنی کے علاوہ معانی  
کا استنباط دلالت الفاظ یا مقام سے  
بشرطیکہ وہ الفاظ کے استعمال اور مقصد  
قرآن سے دور نہ ہوں۔ یہ ترکیب  
الفاظ کے تابع ہوتے ہیں اور یہ لغت  
عرب کے خصائص میں سے ہیں۔  
جن کی بحث علم ابلاغ میں کی جاتی ہے  
مثلاً تاکید، انکار مخاطب یا تردید  
مخاطب پر دل ہوتی ہے۔ سیاق  
خطاب، دلالت، اشارہ اور حقیقت  
کے ساتھ مجاز کا احتمال

البتہ مسائل کا استنباط اور ان  
میں وسعت ان کے معانی کے  
درمیان مناسبت کی وجہ سے یا ایسا معنی  
کا اضافہ فہم کہ اس پر معنی موقوف ہے یا  
معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت

القرآنی و بین بعض العلوم مما  
له تعلق بمقاصد من مقاصد  
التشريع لرب ذی تسبیہ الیہ، او  
لرد مطاع من برعمہ الہ ینافیہ  
لا علی انہا مساہو مراد اللہ  
من نلک الایۃ بل المقصد  
التوسع کما اشرنا الیہ فی

المقدمة الثانية

دوسرا طریقہ مفسرین

ففی الطریقة الثانية قد فرغ  
العلماء وفصلوا فی الاحکام،  
وخصوها بالتالیف الواسعة،  
وکنلک تناریع الاخلاق والاداب  
التي اکثر منها حجة الاسلام العرالی  
فی کتاب (لاحین) فلا یلام المفسر  
اذا فی بشیء من تناریع العلوم مما له  
خدمة للمقاصد القرآنیة وله مزید  
تعلق بالامور الاسلامیة کما نفرض  
ان یفسر قوله تعالی وکلم اللہ موسی  
تکلیما (النساء - ۱۶۳)

بما ذکرہ المتکلمون فی  
اثبات الکلام النفسی والحجج

پیدا کرتا جس کا مقصد شریعت کے  
مقصد سے تعلق ہوتا کہ اس میں تنبیہ ہو  
جائے یا ان طعن کرنے والوں کا رد جو  
اس کی نفی کرتے ہوں، یہ مقصد نہیں کہ  
یہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد  
ہے بلکہ مقصد تو تعاون ہوتا ہے جس کی  
طرف ہم نے مقدمہ ثانیہ میں اشارہ کیا

دوسرے طریقہ مفسرین میں اہل علم  
احکام کا استنباط اور تفصیل کرتے ہیں اور  
انہیں خوب جمع کر دیتے ہیں۔ اسی طرح  
اخلاق و آداب کے مسائل جن میں سے  
اکثر کو حجتہ الاسلام غزالی نے کتاب  
الحیاء میں ذکر کیا ہے۔ مفسر پر اس وقت  
تک کوئی طعن نہیں کیا جاسکتا جب وہ  
علوم کے وہ مسائل ذکر کرے جس سے  
مقاصد قرآنی کی خدمت ہو اور ان امور  
سلامیہ سے تعلق میں اضافہ ہو۔ جیسے اس  
ارشاد الہی کلم اللہ موسی تکلیما  
کی تفسیر متکلمین کی طرح کرتے ہوئے  
کلام نفسی کے اثبات پر دلائل دیئے



لذلك، والبقول في  
الفاظ القرآن وما قاله اهل  
المذاهب في ذلك - وكذا ان  
يفسر ما حكاه الله تعالى في  
قصة موسى مع الخضر بكثير  
من آداب المعلم والمتعلم كما  
فعل الغزالي. وقد قال ابن  
العربي انه امرى عليها ثمانمائة  
مسألة. وكذلك تقرير مسائل  
من علم التشريع، لزيادة بيان  
قوله تعالى في خلق الانسان  
(من نطفة ثم من علقه) (الحج  
- 5) الآيات فانه راجع الى  
المقصد وهو مزيد تقرير  
عظمة القدرة الالهية.

### مفسرين کا تیسرا طریقہ

وفي الطريقة الثالثة تجلب  
مسائل علمية من علوم لها  
مناسبة بمقصد الآية، اما على  
ان بعضها يؤمى اليه معنى الآية  
ولو بتلويح ما كما يفسر احد  
قوله تعالى (ومن يؤت الحكمة

جائیں اور الفاظ قرآن کے بارے  
میں اہل مذہب نے جو کچھ کہا ہے  
اسے بیان کیا جائے، اسی طرح  
حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہ  
السلام کے واقعہ کی تفسیر کرتے ہوئے  
آداب معلم و متعلم کا بیان کیا جائے  
جیسے امام غزالی نے کیا امام ابن  
العربی کہتے ہیں میں نے اس سے  
آٹھ صد مسائل مستنبط کئے ہیں، اسی  
طرح ارشاد الہی من نطفة ثم من  
علقة کے تحت خلقت انسان کی تفصیل  
میں علم التشريع اور طب کی تفصیل تو یہ  
مقصود تک پہنچاتی ہے کیونکہ اس میں  
قدرت البیہ کی عظمت کا مزید اظہار  
ہے

مفسرين کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مقدمہ  
آیت کے مناسب سائنسی علوم کا استنبذ  
کرتے ہیں یا یوں کہ کچھ پر آیت کے معنی  
میں اشارہ ہوتا ہے اگرچہ بطور رمز ہو جیسے  
کسی نے اس ارشاد عالی ومن یؤت  
الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً



فقد اوتی حیراً کثیراً، لشرة  
 (۲۶۹) فی ذکر تقسیم علوم  
 الحکمة وما فعینا مدحاً و ذلک  
 تحت قوله (حیراً کثیراً)  
 فالحکمة وان کانت علماً  
 اصطلاحیاً ولیس هو تمام  
 المعنی للآیة الا ان معنی الآیة  
 الا صلی لا یفوت و تفاریع  
 الحکمة تعین علیہ، و کذلک  
 ان نأخذ من قوله تعالی (کیلا  
 یکون دولة بین الاغنیاء منکم)  
 (الحشر - ۷) تفاصيل من علم  
 الاقتصاد السياسي و توزيع  
 الثروة العامة و نعلل ذلك  
 مشروعیة الزکاة و الموارث  
 و المعاملات المركبة من رأس  
 مال و عمل علی ان ذلک  
 تؤمی الیه الآیة ایما، وان  
 بعض مسائل العلوم قد تكون  
 اشد تعلقاً بتفسیر ای القرآن  
 کما نفرض مسألة کلامیة  
 لتقریر دلیل قرآنی مثل برهان

کی تفسیر کی اور علوم حکمت کی تفہیم اور  
 اس کے منافع ذکر کرتے اور کہا یہ حیراً  
 کثیراً کے تحت داخل ہیں حکمت  
 اگرچہ ایک مستقل علم و اصطلاح ہے  
 اور یہ آیت کا معنی تمام نہیں مگر آیت  
 کا معنی اصل اس کے منافی نہیں اور  
 حکمت کی تصریحات اس پر معاون ہیں  
 اسی طرح ہم ارشاد باری تعالیٰ کیلا  
 یکون دولة بین الاغنیاء منکم  
 (الحشر - ۷)

کے تحت علم اقتصادیات سیاسی اور  
 دولت عامہ کی تقسیم کا ذکر کرتے ہوئے  
 اس کی علت و سبب بیان کریں گے اسی  
 لئے زکوٰۃ، وراثت کی تقسیم اور دیگر مالی  
 معاملات تو ان پر آیت میں اشارہ  
 موجود ہے

بعض مسائل علم کا تعلق آیات قرآنیہ  
 سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ جیسے ہم  
 مسائل کلامیہ میں بطور قرآنی دلیل  
 برہان تمنع کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ  
 اس پر یہ ارشاد الہی شاہد ہے

لو کان فیہما الہة الا اللہ

لفسدتا (الانبیاء-۲۲)

مسئلہ متشابہ کی تفصیل و تشریح میں اس  
آیت سے والسماء بنیناها باید  
(الذاریات-۴۷)

تو ان کا مقاصد تفاسیر میں سے بہت  
واضح ہے۔ اسی طرح ارشاد الہی ہے  
افلم یطروا الی السماء فوقہم  
کیف بنیناها وزیناها وما یک  
من فروج (ق-۶)

کیونکہ اس سے مقصود حالت مشابہ  
سے عبرت و نصیحت پانا ہے۔ اب کون  
مفسر علم بنیت میں بیان کر دے ان امور  
کے اسرار و علل سے گفتگو کرے؟  
انہوں نے مقصد کی خدمت کی کیا  
ہے۔ یا معانی قرآن اور صحیح مسأ  
سائنس کے درمیان موافقت کے  
گفتگو کی اور وہاں موافقت ممکن نہ  
آیت سے استدلال کیا جیسے ارشاد  
الہی ویوم نسیر العجم  
(الکہف، ۴۷)

سے استدلال کہ عالم کی فتنہ زلزلہ  
سے ہوگی اور ارشاد اذ الشمس

السماع لتقریر معنی قوله تعالى  
(لو کان فیہما الیة الا للہ  
لفسدتا) (الانبیاء-۲۲)  
وکتقریر مسألة المتشابہ  
لتحقیق معنی بحر قوله تعالى  
(والسماء بنیناها باید)  
(الذاریات-۴۷) فیہذا کونہ  
من غایات التفسیر واضح،  
و کذا قوله تعالى (فلم یطروا  
الی السماء فوقہم کیف بنیناها  
وریناها وما لہا من فروج)  
(ق-۶) فان القصد منه  
الاعتبار بالحالة المتشاهدة فلو  
زاد المفسر فمصل تلک  
الحالة و بین اسرارها و عللها  
بما هو مبین فی علم الہیئة  
کان قد زاد المتقصد خدمة  
واما علی وجه التوفیق بین  
المعنی القرآنی و بین المسائل  
الصحيحة من العلم حیث  
یسمن الجمع . واما علی وجه  
الاسترواح من الایة کما یؤخذ

کورت (التکویر-۱) سے اس پر  
استدلال کہ فنا عالم کے وقت تمام  
جاذبیت فعل ہو جائے گا۔  
اس تفسیر کے مقبول ہونے کی یہ شرط  
ہے کہ یہاں ایجاز و اختصار سے کام لیا  
جائے تو اس ساکنی مسئلہ کا خلاصہ اخذ  
کیا جائے اس کے پیچھے یوں نہ لگ  
جائیں کہ مقصود ہی یہی ہے تاکہ  
عربوں کے اس قول کی طرح نہ ہو  
السی بالسی یدکر

ایک جماعت کہتی ہیں کہ غیر دینی علوم  
و آلات اور معانی قرآن کے  
درمیان تطبیق و موافقت ہی خوب ہے  
اور وہ مانتے ہیں کہ قرآن نے ان  
میں سے کثیر کی طرف اشارہ کیا  
امام ابن رشد نے فصل المقال میں  
لکھا

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے  
کہ تمام الفاظ شرع کو حق پر ہی رکھنا

من قوله تعالى "ويوه نسير لجمال"  
(الكهف - ۴۷) ان فناء العالم  
يكون بالزلازل، ومن قوله، "الشمس كورت"  
(التکویر - ۱)  
الآية ان نظام الحادية بحس عند  
فناء العالم، وشرط كون ذلك  
مقبولا ان يسلك فيه مسلك  
الايجاز فلا يجلب الا الحداثة من  
ذلك العلم ولا يصير الاستطراء  
كالغرض المقصود له لئلا يكون  
كقولهم السی بالسی یدکر

تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء  
اس تیسرے طریقہ میں بطور مثال یہ آراء ہیں  
وللعلماء في سلوك هذه  
الطريقة الثالثة على الاجمال  
آراء، فاما جماعة منهم  
فيرون من الحسن التوفيق  
بين المعلوم غير الدينية  
والآيات وبين المعاني القرآنية،  
ويرون القرآن منسيرا الى كثير  
منها. قال ابن رشد المحفید  
فی (فصل المقال) اجمع



المسلمون على ان ليس يجب  
ان تحمل الفاظ الشرع كلها  
على ظاهرها، ولا ان تحرج  
كلها عن ظاهرها بالتأويل،  
والسبب في ورود الشرع  
بظاهر وباطن هو اختلاف نظر  
الناس وتسايس قرانهم في  
التصديق، وتحصن الى القول  
بان بين العلوم الشرعية  
والفلسفية اتصالاً والى مثل  
ذلك ذهب قطب الدين الشيرازي  
في (شرح حكمة الاشراق) وهذا  
الغزالي والامام الرازي وابو  
بكر ابن العربي وامثالهم  
صنيعهم يقتضي النسط  
وتوفيق المسائل العلمية،  
فقد ملأوا كتبهم من  
الاستدلال على المعاني القرآنية  
بقواعد العلوم الحكيمة وغيرها،  
وكذلك الفقهاء في كتب  
(احكام القرآن)، وقد علمت

کہ تمام الفاظ شرع کو ظاہر پر ہی  
لازم نہیں اور نہ ہی تاویل کے ذریعہ  
انہیں ظاہر سے نکالنا لازم ہے۔ نیز  
شرع کا سبب ظاہری اور باطنی لوگوں  
بصیرت و نظر اور ان کی طبائع و اقوال  
کا اختلاف ہے تو انہوں نے یہی تہ  
اختیار کیا کہ علوم شرعی اور فلسفہ  
اتصال ہے

شیخ قطب الدین شیرازی نے شرع  
حکمة الاشراق میں یہی مؤثر  
اختیار کیا

امام غزالی، رازی، ابوبکر بن ابراہیم  
اور ان کے موافقین نے تفصیل کے  
ساتھ یہ طریقہ اپناتے ہوئے مسائل  
سائنسی کے معنی میں تطبیق دی، ان  
کے کتب قواعد علوم حکمیہ اور دیگر  
معانی قرآنیہ پر استدلال سے  
ہیں، اسی طرح فقہاء نے کتب  
القرآن میں کہا

اور یہ امام ابن العربی کا قول  
کہ میں نے سورۃ نوح اور واقعہ حضرت



ما قاله ابن العربي فيما املناه  
على سورة نوح وقصة  
الخنزير، وكذلك ابن جنى  
والزجاج وابن حبان قد اشعروا  
(تفاسيرهم) من الاستدلال  
على القواعد العربية، ولا  
شك ان الكلام الصادر عن  
علام الغيوب تعالى وتقدس لا  
تبنى معانيه على فهم طائفة  
واحدة ولكن معانيه تنطق  
الحقائق، وكل ما كان من  
الحقيقة في علم من العلوم وكنت  
الآية لها اعتلاق بذكر  
فالحقيقة العلمية مرادة مستقدار  
بلغت اليه افهام البشر ومستقدار  
ما يبلغ اليه. وذلك يختلف  
باختلاف المقامات وبسبب عني  
توفر الفهم، وتشرط ان لا يخرج  
عما يصلح له النمط عريضة، ولا  
يسعد عن الظاهر الا بدليل، ولا  
يكون تكلفاً بيئاً ولا خروجاً عن

خضر عليه السلام پر کس قدر رکھا ہے  
اسی طرح شیخ ابن جنی، زجاج اور  
ابو حیان نے اپنی تفسیر کو قواعد عربیہ پر  
استدلال سے معمور کیا

بلاشبہ علام الغیوب تعالیٰ سے صادر  
کلام کے معانی کو ایک جماعت کے فہم  
تک محدود نہیں کیا جاسکتا البتہ اس کے  
معانی، حقائق کے مطابق ہیں اور ان  
علوم سائنسی کے جو حق و حقیقت ہیں  
آیت مبارکہ کا اس حقیقت پر اطلاق  
ہوگا لیکن اسی قدر جہاں تک انسانی  
اذہان کی رسائی ہے یا ہو جائے گی اور  
یہ اختلافات مقامات کی وجہ سے مختلف  
ہو سکتے ہیں اور یہ کثرت فہم پر مبنی ہے۔  
ہاں شرط یہ ہے کہ الفاظ عربی کے دائرہ  
سے خارج نہ ہو اور بغیر دلیل ظاہر سے  
دور نہ ہو، نہ ہی واضح تکلف ہو اور نہ ہی  
اصل مفہوم سے خروج ہو تا کہ فرقہ  
باحثیہ کی تفسیر کی طرح نہ ہو جائے۔  
باقی ابواسحاق نے فصل ثانی کے  
چوتھے مسئلہ میں لکھا، فہم وافہام میں

المعنى الاصلى حتى لا يكون  
فى ذلك كتناسيرى الباطنية.

شیخ شاطبی کی گفتگو

واما ابو اسحاق الشاطبی

فقال فى الفصل الثالث من

المسألة الرابعة "لا يصح فى

مسلك الشیخ والافہام الا ما

یکون عاماً لجميع العرب، فلا

تکلف فیہ فوق ما یقدرون

علیہ" وقال فى المسألة الرابعة

من النوع الثانی "ما تقرر من

امیة الشریعة وانہا جاریة علی

مذاهب اہلیہا وہم العرب

تنبئ علیہ قواعد، سہا ان

کثیراً من الناس تجاوزوا فی

الدعوى علی القرآن الحد

فاضافوا الیہ کل علم یدکر

للمتقدمین او المتأخرین من

علوم الطبیعات والتعالیم

والمنطق وعلم الحروف

واشباہہا وهذا اذا عرضنا

وہی راستہ اختیار کیا جائے گا جو تمام عرب  
کے لئے تھا انہیں ان کی طاقت سے بڑھ  
کر مکلف نہیں بنا جاسکتا۔

باقی ابو اسحاق شاطبی نے فصل ثالث کے  
مسئلہ رابعہ کی نوع ثانی میں لکھا، شریعت ہ  
امی ہونا ثابت ہے اور یہ ان کے مذاہب  
پر ہی جاری ہوگی۔ اور وہ عرب ہیں، اس  
پر قواعد پر بنیاد ہوگی، ان میں سے ایک یہ  
کہ کچھ لوگوں نے قرآن کے بارے میں  
دعویٰ کرتے ہوئے حد پھلانگتے ہوئے  
متقدمین و متأخرین کے علوم کی اس  
طرف نسبت کر دی خواہ وہ طبیعات ہیں  
سائنسی، منطق ہے یا علم حروف وغیرہ  
لیکن جب ہم سابق لوگوں پر اسے  
پیش کرتے ہیں تو یہ درست نہیں کیونکہ  
سلف صالح میں سے کسی نے ان کے  
بارے میں گفتگو نہیں کی سوائے اس کے  
انہوں نے قرآن سے احکام تکلیفیہ اور  
احکام آخرت کا ہی استنباط کیا ہاں کچھ  
علوم عرب کو وہ متضمن ہے۔ اور وہ بھی  
اسی طرح کے نہیں کہ اصحاب دانش ان

پر حیران و متعجب ہوں اور ان تک کا مل  
ستوں کا ادراک نہ پہنچ سکے الخ

علی ما تقدم لم يصح فان  
السلف الصالح كبروا علم  
بالقرآن بعلمه وما ودع فيه،  
ولم يبلغوا ان احدا منهم تكلم  
في شيء من هذا سوى ما ثبت  
فيه من احكام التكليف واحكام  
الآخرة، نعم تضمن علوماً من  
جنس علوم العرب وما هو غنى  
معهودها مما يتعجب منه اولو  
الالباب ولا تبلغه ادراكات  
العقول الراجحة الخ“  
شاطبی کا چھ دلائل سے رد

شاطبی نے اپنے دلائل کی بنیاد اس  
پر رکھی کہ قرآن، امین سے خطاب  
ہے اور وہ عرب ہیں تو ان کے ہی فہم و  
افہام کی طاقت و قدرت پر اعتدال کرنا  
ہوگا اور شریعت، میوں کی ہے حالانکہ  
چھ دلائل کی جہ سے یہ بنیاد ہی باطل و  
غلط ہے۔

پہلی دلیل، اس بنیاد کا تائید بننا ہے

وهذا مبني على ما اسسه  
من كون القرآن لما كان  
خطاباً للاميين وهم العرب  
فانما يعتمد في مسلك  
فهمه وافهامه على مقدرتهم  
وطاقتهم، وان الشريعة امية  
وهو اساس واولو حوسنة  
الاول انما بناء عليه يقتضي ان  
الله - يقصد منه ان القرآن لعرب



من حال الى حال وهذا باطل لما  
قدمناه، قال تعالى: (تلك من  
انباء الغيب نوحينا اليك ما  
كنت تعلمها انت ولا قومك من  
قبل هذا) (هود- ۴۹)

الثانی ان مقاصد القرآن راحۃ  
الى عموم الدعوة وهو معجزة  
باقية فلا بد ان يكون فيه ما  
يصلح لان تناوله افهام من  
ياتي من الناس في عصور  
انتشار العلوم في الامة. الثالث  
ان السلف قالوا: ان القرآن لا  
تنقص عجايبه يعنون معانيه  
ولو كان كما قال الشاطبي لا  
نقضت عجايبه بانحصار انواع  
معانيه الرابع ان من تمام  
اعجازه ان يتضمن من المعاني  
مع ابحار لفظه ما لم تف به الاسفار  
لفظه ما لم تف به الاسفار  
المتكاثرة.

الخامس ان مقدار افهام المخاطبين

کہ قرآن کا مقصد عربوں کی حالت  
میں تبدیلی نہ تھا حالانکہ یہ بات باطل  
ہے جیسے اوپر بیان آچکا ہے اللہ تعالیٰ کا  
ارشاد ہے

تلك من انباء الغيب نوحينا  
اليك ما كنت تعلمها انت ولا  
قومك من قبل هذا  
(پ ۱۲- ہود- ۴۹)

عام ہے (یعنی تمام انسانیت کو ہے)  
اور یہ بطور معجزہ زندہ اور باقی ہے تو  
ضروری و لازمی ہے کہ اس کی دعوت  
میں ایسی صلاحیت ہو جو ان اذہان کو  
بھی اپیل کر سکے جو سائنسی علوم کے  
دور میں ہوں۔

تیسری دلیل، اسلاف باقاعدہ فرمایا  
کرتے کہ قرآن کے عجائبات کبھی ختم  
نہ ہوں گے، اس سے ان کی مراد معانی  
قرآن ہیں اگر بات شاطبی کی درست  
ہو تو پھر تو اس کے عجائبات ختم ہو  
جائیں گے اور وہ محدود ہوں گے۔

چوتھی دلیل، قرآنی اعجاز کا ایک کمال



المخاطبين به ابتداء لا يقضى  
الا ان يكون المعنى الاصلی  
مستبوعاً لدیسمه و ما زاد علی  
المعانی الاساسية فقد يتها  
لفهمه اقوام، وتحجب عنه  
اقوام، ورب حامل فقه الى من  
هو افقه منه.

السادس ان عدد تكلم السلف  
عليها ان كان فيما ليس راجعاً  
الى مقاصده فنحن نساعد  
عليه، وان كان فيما يرجع اليها  
فلا نسلم وقوفهم فيها عند  
طواهر الآيات بل قد بينوا  
وفصلوا وفرعوا في علوم  
عنوا بها، ولا يمنعنا ذلك ان  
نقتضي على آثارهم في علوم  
اخرى راجعة لخدمة المقاصد  
الشعرية او لبيان سعة العلوم  
الاسلامية، اما ما وراء ذلك فان  
كان ذكره لا يضاح المعنى  
فذلك تابع للتفسير ايضاً، لا

یہ ہے کہ الفاظ مختصر ہونے کے باوجود  
ایسے معانی پر مشتمل ہیں کہ کثیر کتب  
ان کا احاطہ نہیں کر سکتیں۔ پانچویں  
دلیل، مخطبین کے فہم کی مقدار کا  
صرف اتنا تقاضا ہے کہ ان کو اس کا  
مفہوم اصل سمجھ آ جائے لیکن ان  
اسی معانی پر جو کچھ زائد ہے اس  
کے لئے دیگر اقوام کی ضرورت ہے جو  
دوسروں سے پردہ میں تھے کیونکہ بہت  
سے حامل فقه ان لوگوں تک بات  
پہنچاتے ہیں جو ان سے زیادہ سمجھنے  
والے ہوتے ہیں۔

چھٹی دلیل، اسلاف نے ان پر بات  
نہیں کی ہے اگر مراد یہ ہے کہ ان  
مسائل میں جن کا تعلق مقاصد قرآن  
سے نہیں تو ہم اس میں شیطانی کے  
موافق ہیں اور اگر ان مسائل کا تعلق  
مقاصد قرآنی سے ہے تو ہم اسلاف کا  
ظاہر آیات تک محدود رہنا نہیں مانتے  
بلکہ انہوں نے اہم علوم بھی بیان کئے،  
ان کی تفصیل دی اور ان کو مستنبط کیا

العلوم العقلية انما تبحث عن  
احوال الاشياء على ما هي عليه  
، وان كان فيما زاد على ذلك  
فذلك ليس من التفسير لكنه  
تكملة للساحت العلمية  
واستطراد في العلم لمناسبة  
التفسير ليكون منعاطي  
التفسير اوسع قريحة في  
العلوم

(آخر یہ وقت ہے ۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱)

اور ہمارے لئے مانع نہیں کہ ہم ان  
کے پیش قدم پر چلتے ہوئے مقصد  
قرآنی کی خدمت کے لئے دیگر علوم و  
سائنس سمیٹیں یا علوم اسلامیہ کی  
وسعت بیان کریں۔

اور جو اس کے علاوہ ہے اس کا ذکر اگر  
منہ بحث معنی کے لئے ہے تو وہ بھی  
تفسیر کے تابع ہوگا کیونکہ علوم عقلیہ  
اشیاء کے احوال واقعی سے بحث  
کرتے ہیں، اگر کوئی چیز ان سے بھی  
زائد ہے وہ تفسیر نہ ہوگی البتہ مباحث  
علمی کا تامل اور تفسیر کی مناسبت سے  
علمی گفتگو ہو سکتی ہے تاکہ مقام تفسیر،  
علوم میں طبعاً خوب وسیع ہو

## ان اقوال میں موافقت

ان اقوال میں موافقت کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ قرآن فقط رسول اللہ  
ﷺ کے لئے تمام امور کی تفصیل ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور امت کے لئے  
حسب درجہ اس کے علوم ہیں۔

## فصل

قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے  
اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا

غلط فہمی کا سبب

دو غلطیاں

ایک اہم سوال

جواب

امام شافعی کا قول

امام آلوسی کی تحقیق





قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے

ہم راز نبوی ہے کہ قرآن میں سب کچھ کی تفصیل ہے اور یہ تفصیل ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے۔ کائنات کا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کا حل اس سے رسول اللہ ﷺ کو نہ ملے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی، ممکن ہے باقی اہل علم کو دینی مسائل کی تفصیل بھی اس سے نہ ملے مثلاً صلاۃ، زکوٰۃ، حج، صوم کی تفصیل۔ ہم ان اہم بنیادی دینی معاملات کی تفصیلات کے لئے بھی رسول اللہ ﷺ کے محتاج ہیں۔

یہی وجہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نزول قرآن کی بات کی تو

فرمایا

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ

(پ ۱۴- النحل، ۸۹)

لیکن جب امت اور لوگوں سے بیان کرنے کا حکم دیا تو فرمایا  
لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ الْبَيِّنُ  
تاکہ آپ بیان کریں جو ان کی طرف  
نازل کیا گیا ہے (پ ۱۴- النحل، ۴۴)

اس فرق کو اہل علم نے خوب سمجھا اور بیان کیا۔

۱- مثلاً، ما مصدر اللہ ین کو نوئی (ت- ۶۷۲) لکھتے ہیں

لکن سر قولہ تعالیٰ لتبین للناس  
ما نزل الیہم ولہ یقل ما نزل  
الیک

راز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم  
بیان کرو جو ان کے لئے نازل کیا گیا  
ہے یہ نہیں فرمایا کہ وہ تمام بیان کرو جو  
تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے۔

(اعجاز البیان فی تفسیر اہم قرآن- ۱۱)

۲۔ امام احمد رضا قادری (ت۔ ۱۳۴۰) کے الفاظ ہیں

اقول من لطائف اشارات  
القرآن الكريم لما ذكر كونه  
تبياناً لكل شئ قال برلما  
عليك ولما امر نبيه ﷺ  
بالتبيين قال ما نزل اليهم اى  
ان القرآن نزل لبين كل شئ  
لحييه ﷺ ولم يؤمر به  
بالتبيين للناس الا قدر ما امر  
بتليغه لهم

(نبأ الحق، ۱۳۶)

میں کہتا ہوں قرآن کریم کے لطیف و علمی  
اشارات میں سے ہے کہ جب قرآن کا  
ہر شئی کی تفصیل ہونا ذکر کیا تو فرمایا ہم نے  
آپ پر نازل کیا ہے اور جب نبی ﷺ  
کو بیان کا حکم دیا تو فرمایا جو ان کی طرف  
نازل کیا گیا ہے یعنی نزول قرآن اس  
لئے ہوا کہ وہ ہر شئی اپنے حبیب ﷺ  
کے لئے بیان کرے لیکن لوگوں کے لئے  
تمام کی تفصیل کا حکم نہیں بلکہ حسب  
ضرورت جس کی تبلیغ کا حکم ہے۔

۳۔ امام عبد العزیز دباغ اسی فرق کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کرتے ہیں

هو ﷺ لم يعطه لامته الشريعة  
القرآن الا بقدر ما يطيعونه  
ويعرفونه من الامور الطاهرة التي  
يفهمونها ولم يعطهم القرآن  
بجميع اسرارہ وانوار  
الاسماء التي فيه ولو كان اعطا  
هم بانوارہ لما عصى احد من  
امته الشريعة ولكانوا كلهم اقطاعاً  
(الابرز، ۳۷۱)

رسول اللہ ﷺ نے امت مبارکہ کو  
قرآن کا علم ان کی طاقت کے مطابق  
دیا اور وہ امور ظاہرہ اس سے سمجھ پاتے  
ہیں انہیں قرآنی تمام اسرار و انوار اور  
اس میں مذکور اسماء کے انوار عطا نہیں  
کئے اگر انہیں اس کے انوار مل جاتے تو  
امت شریفہ میں سے کوئی بھی نافرمان  
نہ ہوتا اور تمام کے تمام قطب ہوتے۔

دوسرے مسئلہ پر

ان الاسرار والانوار التي في  
القرآن والمقامات التي انطوى  
عليها والاحوال التي اشتمل  
عليها لا يطق تحملها الا ذات  
النبي ﷺ وذلك لقوة خص  
الله بها الذات الشريفة

(الابرار، بحوالہ انباء الحی)

اسرار و انوار قرآنی اور وہ مقامات و  
احوال جن پر قرآن مشتمل ہے ان کے  
حمل کی قوت رسول اللہ ﷺ کے  
علاوہ کسی میں نہیں اور یہ اس قوت کی  
بجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے فقط آپ  
ﷺ کو ہی عطا فرمائی ہے۔

اگر ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا

۱۔ واضح رہے کہ قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل و بیان ہوتا تو پھر یہ فرمانے  
کی ضرورت ہی نہ ہوتی

وانزلنا اليك الذكر لتبين  
للساس ما سئل النبي ولعلهم  
يتفكرون

اور ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا  
تاکہ تم لوگوں کے لئے بیان کرو جو ان  
کے لئے نازل کیا گیا ہے شاید کہ وہ فکر  
کریں۔

(النحل-۴۴)

کیونکہ بیان شدہ بیان تفصیل حاصل ہے، اسی طرح اس میں شکر کی ضرورت بھی نہ  
ہوتی کیونکہ تنسیخ میں کسی غور و فکر کی محتاجی باقی نہیں رہتی۔

دوسرے مقام پر ارشاد الہی ہے

ثم ان علينا بيانه

پھر ہم پر اس کا بیان لازم ہے۔

(التیمة، ۱۹)

امام بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور کثیر محدثین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

اس کی تشریح ان الفاظ میں بیان کی

علیہا ان نیبہ بلسانک

اور ہمارے ذمہ کہ ہم اسے تمہاری

(الہجری، کتاب التفسیر) زبان سے بیان کروائیں

تو جب دوسروں کے لئے بیان کی ضرورت ہے اور تمام اس میں رسول اللہ ﷺ کے  
مقتضیٰ ہیں تو آشکار ہو گیا کہ یہ قرآن تمام کے لئے تفصیل نہیں بلکہ یہ فقط رسول اللہ  
ﷺ کے لئے تفصیل ہے۔

### غلط فہمی کا سبب

یہاں سے پتہ چلے گا کہ غلط فہمی بھی، واضح ہو جاتی ہے کہ انہوں نے آیات،

ما فرطا فی الکتاب، مرئسا عینک الکتاب تیاناً لکل شئی، سے عموم

مراد نہ لیا بلکہ انہیں خاص پر محمول کیا کیونکہ انہوں نے ان سے محض طلب خود کو سمجھا اور

اپنی استعداد کے مطابق اس میں سے مسائل پائے اور پتہ کا حل اس میں نہ پایا تو

انہوں نے اس سے مراد ہی خاص لے لیا حالانکہ یہ

اللہ تعالیٰ کا وہ کلام ہے جس کی یہ صفت

ہے کہ اس میں کوئی شئی چھوڑی نہیں، یہ

برشی کی تفصیل اور یہ برشی کا بیان ہے

پھر انہوں نے جو کچھ اس سے پایا وہ

کل شئی کی نسبت یوں ہے جیسے تمام

میدانوں کی ریت کے مقابل ریت کا

ایک ذرہ جگہ اس سے بھی کم اور ادنیٰ

تری ہزار ہا سمندروں جگہ اس سے بھی

کلام اللہ عروجہ ہو

الموصوف بابہ لم یعوط فیہ من

شی وانہ تفصیل کل شی وانہ

تیان لکل شئی ثم لا یرون فیہ

الا ما سببہ الی کل شئی

کنسبہ حبة رمل الی رمال

القفار بل اقل او ادنی بلل الی

الوف آلاف من البحار بل اذل



فیصطرون ویطیرون الی  
تقییدات  
کم تو خود پریشان ہوئے اور پھر  
قیودات کا سلسلہ شروع کر دیا

## دو غلطیاں

تو ایت دووں سے دو اہم غلطیاں سرزد ہوئیں

۱۔ نبیوں نے سمجھا کہ یہ تفصیل محیط ہمارے کئے ہے حالانکہ یہ تفصیل رسول اللہ ﷺ کے لئے ہی ہے۔

۲۔ پھر نبیوں نے اس کے نتیجے پر استغنا کیا حالانکہ تفصیل اس کے ضمن میں ہے جس کا حصول اللہ تعالیٰ کی تعظیم سے ہی ہو سکتا ہے، اسی سے فرمایا

وبعلمنہم الکتاب والحکمۃ  
وان کانوا من قبل لفی ضلال  
مبین و آخرین منہم لما یلحقوا  
بہم وهو العزیر الحکیم دلک  
فضل اللہ بذنہ من یتساء واللہ  
ذو الفضل العظیم  
(الجموعہ ۲-۳)  
اور اللہ بڑا فضل والا ہے۔

آیت مبارکہ کے الفاظ پر دوبارہ غور کر لیجئے، ارشاد ہے  
ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً  
لکل شیء  
یہ الفاظ نہیں ہے  
اور ہم نے نازل کی آپ پر کتاب جو  
ہر شئی کا بیان ہے۔

نزلنا علیکم الکتاب تبیاناً لکل  
شیء  
ہم نے نازل کی تم (سب) پر کتاب  
جو ہر شئی کا بیان ہے

۲۔ اگر قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر مومن و کافر ہی ہوتے متعدد فرقے امت میں نہ ہوتے، مثلاً معتزلہ، قدریہ، جبریہ، خوارج، روافض اور یہ تمام قرآن سے ہی استدلال کرتے ہیں۔ کسی سے ان فرقوں سے گفتگو کے وقت صحابہ کرام و لوگوں کو پابند کیا کرتے کہ تم نے ان سے فقہ قرآن کے حوالہ سے مناظرہ نہیں کرنا، بلکہ اس میں سنت نبوی کو بھی شامل کر میں تاکہ یہ دائو نہ لگائیں۔

امام ابن سعد نے بطریق حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم سے نقل کیا کہ انہیں جب حضرت عمرؓ سے حوالہ سے مناظرہ کے لئے بھیجا تو فرمایا

ادھب الیہم فحاصمہم ولا  
تحتاجہم بالقرآن وہ ذو وجود  
ولکن حاصمہم بالسنة  
(الاتقان، ۱، ۴۴۱)

ان سے جا کر گفتگو کرو لیکن محض قرآن  
سے استدلال نہ کرنا کیونکہ اس کے  
معانی کثیر ہیں، تم سنت کے ساتھ  
مناظرہ کرو۔

امام دارمی اور دیگر محدثین نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ پیش گوئی نقل کی  
انہ سبائیکم باس یحدونکم  
بشہات القرآن فخذوہم  
بالسنن فان اصحاب السنن  
اعلم بکتاب اللہ  
(سنن الدارمی، ۱۲۱)

عنقریب کچھ لوگ تم سے آ کر شہادت  
قرآن کے ذریعہ مجادلہ کریں گے تم  
ان سے سنن کے ساتھ گفتگو کرو کیونکہ  
سنت سے آگاہ لوگ ہی کتاب اللہ  
کے زیادہ ماہر ہوتے ہیں۔

اگر قرآن تمام کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر کوئی اس کے استدلال میں ہیر پھیر کر ہی نہ  
سکتا چونکہ عمل لوگ ایسا کرتے ہیں لہذا ان کی گرفت کے لئے یہ تعلیم دی گئی کہ گفتگو  
کو فقط قرآن تک محدود نہ کرو بلکہ اس کی شرح سنت کو ساتھ شامل رکھو تاکہ مخالف کی

ریشہ و انبیوں کا خوب ترالہ تو جا کے

## ایک اہم سوال

قرآن مجید کے تمام مسائل کا بیان و تفصیل ہے تو پھر آپ ﷺ کے اس رشتہ داری کا مفہوم کیا ہوگا

اور تبت القرآن و مثلہ معہ (سنن ابن ماجہ، باب تہمة رسول اللہ) کیا ہے۔

جواب: یہ لوگوں کے عقل و فہم کے مطابق غلطو ہے تاکہ وہ معاملہ کو اچھی طرح سمجھ سکیں، پوری روایت سامنے لے آتے ہیں معاملہ آشکار ہو جائے گا۔

امام ابو داؤد، ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے حضرت قتادہ بن معاذ کرب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

الا ای او تبت القرآن و مثلہ معہ  
الا یوشک رحل تسعان علی  
از یکتہ متکنا یقول علیکم بهذا  
القرآن فمنا وحدثہ فیہ من  
حلل فاحصوہ و من وحدثہ فیہ  
من حرام فاحرموہ و ایسا حرم  
رسول اللہ کما حرم نہ

سنو مجھے قرآن اور اس کی مثل اس کے  
ساتھ دی گئی ہے عنقریب ایک آدمی اپنے  
بستر پر تکیہ لگائے کہ تم اس قرآن ہی کو  
مانو جو اس میں حلال پاؤ اسے حلال جانو اور  
جو تم اس میں حرام پاؤ اسے حرام جانو حالانکہ  
رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ چیزیں حرام  
کی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہیں

سنو تمہارے لئے گھریو گدھنا اور ذی  
اناب درندہ حلال نہیں

امام ابو داؤد نے اس پر یہ اضافہ بھی نقل کیا  
الا لا یحل لکم لحسار الاہلی  
ولا کل ذی ناب من السباع  
(سنن ابو داؤد، باب فی لزوم السنۃ)

امام احمد اور امام بیہقی نے دلیل میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لَا لَفِينَ أَحَدَكُمْ مَتَكُنًا عَلَى  
أَرْكَبِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي مِمَّا  
أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا  
أَذْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ  
اتَّعَاه

تم بستر پر تکیہ لگائے ایک شخص کو پاؤ  
گے اس کے پاس میرا حکم آئے گا یا  
میرا منع کردہ حکم آئے گا تو وہ کہے گا جو  
کتاب اللہ میں آیا ہے ہم اس کی  
اتباع کریں گے۔

ان روایات نے واضح کر دیا کہ پتہ لوگ یہ کہیں گے کہ ہم ان چیزوں کی حلت و  
حرمت قرآن میں نہیں پاتے لہذا ہم نہیں مانتے تو آپ ﷺ نے اپنا مقام  
واضح کیا کہ جو تفصیل قرآن کی مجھے معلوم ہے وہ تمہیں نہیں معلوم تو جو میری حلال و  
حرام کردہ اشیاء ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب کی ہی حلال و حرام کردہ ہیں،  
میں کوئی اس سے زائد حلال و حرام قرار دینے والا نہیں ہوں، باقی وہ قرآن میں تم  
اگرچہ نہیں پاتے مگر میں پاتا ہوں کیونکہ جو تفصیل اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا کی ہے وہ  
تمہیں کہاں نصیب؟

اسی لئے دوسرے مقام پر اس حقیقت کو آشکار کرتے ہوئے فرمایا

إِنِّي لَا أَحِلُّ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي  
كِتَابِهِ وَلَا أَحْرِمُ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ  
فِي كِتَابِهِ

میں وہی حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ  
نے کتاب میں حلال کیا اور میں وہی  
حرام کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے قرآن  
میں حرام کیا

(المعجم الکبیر، ۵۷۳۷)

بلکہ آپ ﷺ کے تمام احکام، وہی احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان  
کئے ہیں ہاں وہ ہمیں نہیں مل سکتے، رسول اللہ ﷺ کو مل جاتے ہیں



## امام شافعی کا قول

اسی لئے امام شافعی نے فرمایا

كُلُّ مَا حَكَمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ  
مُسْتَحَبٌّ فَهُوَ مِمَّا فُتِمَ مِنَ الْقُرْآنِ

دوسرے مقام پر فرمایا

جَمِيعُ مَا تَقُولُ الْأَمَّةُ شَرْحٌ  
لِلْمَنَةِ وَجَمِيعُ الْمَنَةِ شَرْحٌ

لِلْقُرْآنِ

(الاتقان، ۲، ۲۵۸)

## امام آلوسی کی تحقیق

امام سید محمود آلوسی (ت۔ ۱۲۷۰ھ) نے اسی معاملہ کو ان الفاظ میں اجاگر کیا

میرے نزدیک تحقیقی بات یہی ہے کہ  
رسول اللہ ﷺ کے پاس جو اسرار  
الہی اور دیگر احکام شرعیہ ہیں قرآن  
ان تمام پر مشتمل ہے، اللہ تعالیٰ کا  
فرمان ہے اور ہم نے نازل کی آپ پر  
کتاب جو ہر شی کی تفصیل ہے اور فرمایا  
ہم نے کتاب میں کوئی شی چھوڑی نہیں

والتحقيق عندی ان جميع ما  
عنده النبی ﷺ من الاسرار  
الالہیة وغیره من الاحکام  
الشرعیة قد اشتمل علیہ  
لقرآن المنزل فقد قال سبحانه  
ونزلنا علیک لکتاب نبیاً  
لکُلِّ شئی وقال تعالیٰ ما فرطنا  
فی الكتاب من شئی

(روح معانی، ۲، ۲۸۹)

جس کا بھی رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا  
ہے وہ آپ نے قرآن سے ہی پایا ہے۔

جو کچھ امت نے کہا وہ سنت کی شرح  
اور تمام سنت قرآن کی شرح ہے۔

۳۔ امام ابو الوضیہ بن رشد قرطبی (ت۔ ۵۲۰) نبی کریم ﷺ کے مذکور ارشاد

عالی کی تشریح میں لکھتے ہیں

هذا حديث يدل على صحة قول الله عز وجل "ما فرطنا في الكتاب من شيء" وقال "تبياناً لكل شيء" فنعني في ذلك ان الله عز وجل نص على بعض الاحكام، واجمل القرآن في بعضها، واحال على الادلة في سائر ما بقوله "ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم" فبين النبي عليه السلام، ما احمله الله في كتابه كما مره به حيث يقول "لتبين للناس ما نزل اليهم" فما احل ﷺ او حرم ولم يوجد في القرآن نصاً فهو مما بين من مجمل القرآن او علمه بما نصب من الادلة فيه . فهذا معني قوله والله اعلم لا احل الا ما احل الله في

یہ حدیث اللہ کے ان ارشادات مقدر کی صحت پر دال ہے کہ ہم نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی اور فرمایا یہ کتاب ہر شے کی تفصیل ہے معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کچھ احکام پر تصریح کر دی ہے اور کچھ کو قرآن میں مجمل کر دیا اور انہیں اولہ کے سپرد کرتے ہوئے فرمایا کاش وہ اسے رسول کی طرف اور اپنے صاحبان امر کی طرف لوٹاتے تو استنباط کرنے والے جان لیتے تو جو قرآن میں مجمل تھا اسے نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم "ما کہ تم لوگوں کو ان کی طرف نازل کردہ بیان کرو" کے تحت اس کی تفصیل کر دی تو جو رسول اللہ ﷺ نے حلال کیا حرام کیا وہ اگرچہ قرآن میں صراحۃً نہیں مگر وہ قرآن کے احکام کی تفصیل ہیں نہ پر قائم کرنا۔ اس میں موجود ہے۔ لہذا آپ

کناہ، ولا احرم لا ما حرم الله  
فی کناہ فما یستش عن نبوی  
ان هو لا وحی یرحی  
(بین و بین، ۱۳-۱۴)

ﷺ کے اس ارشاد مالی کا مفہوم یہ  
ہے میں حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ  
نے قرآن میں حلال کیا اور میں نہیں  
حرام کرتا مگر وہی جسے اللہ نے حرام قرار  
دیا اور آپ خواہش نفس سے بولتے  
ہی نہیں مگر جو وحی کی جاتی ہے۔

۴۔ امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ (ت ۴۰۳) رسول اللہ ﷺ کے فہم مبارک

کے بارے میں رقم طراز ہیں

ان عامة سنن رسول الله ﷺ  
راجعة الى القرآن ومعلوم انه  
ليس كل شئ منها تقف  
العلماء على اصله فذاك  
اذ لان السی رکتا کیں بیدرک  
من مدسانی الوحی مما لا یبلغه  
فہم غیرہ۔ واللہ اعلم

(کتاب المنہاج، ۱-۲۴۱)

رسول اللہ ﷺ کی سنن کا ماخذ  
قرآن ہی ہے اور یہ حقیقت معلوم ہے  
کہ ان میں سے ہر ایک کی اصل سے  
اہل علم و تقف نہیں یہ اس لئے ہے کہ  
رسول اللہ ﷺ وحی کے ایسے معانی  
سے آگاہ ہیں جن تک دوسروں کا فہم  
نہیں پہنچ سکتا۔

تو یہ تمام حقائق شہادہ کرتے ہیں کہ آپ کا فرمان

دیا گیا مجھے قرآن اور اس کے ساتھ  
اس کی مثل

اوتیت القرآن ومثلہ معہ

ہمارے فہم کے مطابق ہے تاکہ کسی کو بھی سوء م کے بارے میں الجھن نہ ہو۔



مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند



## فصل

قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط  
 سرائیں اور قرآن  
 عمر نبوی اور قرآن  
 کعبہ بائیں جانب اور قرآن  
 فتح بیت المقدس اور قرآن  
 شیخ ابن خدکان کی تلاش  
 شیخ ابن برجان کا تعارف  
 طیارے اور قرآن  
 علم طب اور قرآن  
 شہادت امام حسین اور قرآن  
 سواری سے گھرنا اور قرآن  
 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن  
 اجتہاد نام اعظم اور قرآن



## فصل۔ قرآن سے دنیوی امور کا استنباط

آج تک تمام اہل علم قرآن مجید سے دینی امور کے ساتھ دنیوی امور کا استنباط و استخراج کرتے رہے۔ قرآن میں دنیوی امور کا حل موجود نہیں تو پھر ان کا یہ کیا کرنا ہرگز مناسب نہ تھا۔ تو گویا قرآن میں، مورد دنیا کے بیان پر خصوصاً رسول اللہ ﷺ کے لئے امت کا اجماع محسوس ہوتا ہے۔ کیونکہ کسی نے مذکور استنباط کی تردید نہیں کی بلکہ بعینہ اسے قبول کرتے رہے، راست قرآن کا اعجاز و کمال قرار دیتے رہے۔ کچھ مثالیں بھی ملاحظہ کرتے ہیں۔

### ۱۔ سرائیں اور قرآن

انام ابن سراقہ نے کتاب باز میں، ما ابو بکر بن مجہد کے حوالہ سے لکھی۔

انہوں نے ایک دن فرمایا

ما من شئ فی العالم الا وھو فی کتاب اللہ  
کائنات کی کوئی شئی نہیں جس کا ذکر قرآن میں نہ ہو۔

تو کسی نے ان سے پوچھا

فابن ذکر الخانات فیہ؟  
قرآن میں سرائوں کا ذکر کہاں ہے؟

تو انہوں نے فی الفور جواب دیا اس رشداً ہی میں ان کا تذکرہ ہے

لبس علیکم جناس ان  
تدخلوا بیوتاً غیر مسکونۃ  
فیہا مناع لکم  
کوئی گناہ نہیں تم پر کہ تم داخل ہوں  
ایسے گھروں میں جن میں رہائش  
نہیں اور ان میں تمہارا سامان

(النور۔ ۲۹)

ہے۔

## ۲- عمر نبوی اور قرآن

حضور ﷺ کی ظاہری عمر تریسٹھ سال ہے۔ اس کا استنباط بھی بعض اہل علم نے قرآن سے کیا

امام جلال الدین سیوطی (ت- ۹۱۱) نے بعض اہل علم کا یہ استخراج ان میں ذکر کیا ہے۔

ان معصہ استبط عمر السی  
سنة ثمان وستين سنة من قومه  
تعالی فی سورة المساقب ول  
یؤخر الله نفساً اذا جاء اجلها،  
فانہا راس ثلاث وستين سورة  
وعقبها بالنعاس لیطیر النعاس  
فی فخذہ (الاقیان- ۲- ۲۶۰)

کچھ اہل علم نے رسول اللہ ﷺ کی  
تریسٹھ سال عمر مبارک کا استنباط سورۃ  
مناقیب کی اس آیت سے کیا، ہرگز  
اللہ کسی نفس کی موت موخر نہیں کرے؛  
جب وہ آجائے، کیونکہ یہ تریسٹھویں  
سورۃ کی آخری آیت ہے اور اس  
پر قرینہ یہ ہے کہ بعد والی سورت کا نام  
تخ بن (زوال) ہے کہ آپ ﷺ  
کے وصال کے بعد اب زوال ہی ہو  
گا۔

## ۳- کعبہ بائیں جانب اور قرآن

بوقت طواف کعبہ آدمی کی بائیں جانب کعبہ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ دائیں  
جانب حالانکہ ہر جگہ دائیں کو ترجیح ہوتی ہے۔ امام شاطبی (ت- ۷۹۰)۔  
الانشادات والافادات میں لکھا، شیخ ابو عبد اللہ محمد بن مرزوق نے بیان کیا ہم طواف  
کعبہ کر رہے تھے، دوران طواف میں نے اپنے والد شیخ مرزوق سے سوال کیا کہ کعبہ



بائیں جانب کیوں کیا جاتا ہے جبکہ دائیں افضل ہے تو انہوں نے فی الفور فرمایا تم نے  
 سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی دعا نہیں پڑھی۔ اسے اللہ  
 فاحصل افئدة من الناس تبوی  
 لوگوں کے دل بنا جو ان کی طرف مائل  
 ہوں۔ (ابراہیم۔)

چونکہ دل انسان کی بائیں جانب ہے لہذا اس کو تعبہ کی جانب کر دیا تا کہ توجہ میں زیادہ  
 (فتح المتعال فی مدح خیر النعال، ۱۳۴)  
 قریب ہو جائے۔

## ۴۔ فتح بیت المقدس اور قرآن

سلطان صلاح الدین ایوبی ( ) نے شہر حب ۸ صفر ۵۷۹ ہجری میں  
 فتح کیا۔ اس موقع پر امام ابو معین کی مدین محمد بن ابوالحسن المعروف ابن ذکی الدین  
 نے قصیدہ پڑھا جس میں فتح پر ست ن کو مبارک باد تھی۔ اور ساتھ یہ بھی بشارت دی کہ  
 ۱۰ رجب میں بیت المقدس بھی فتح ہو جائے گا۔ ان کے قول کے مطابق رجب میں  
 جب بیت المقدس فتح ہو گیا۔ تو ست ن نے مذکور عالم کو بلا کر پوچھا تمہیں اس فتح کا علم  
 کیسے ہوا، انہوں نے فرمایا میں نے تفسیر بن برجان میں ارشاد الہی

الہ غلبت الروم فی ادنی  
 الارض وہم من بعد غلبہم  
 سیفلون فی بضع سنین  
 الم۔ رومی مغلوب ہوں گے، زمین  
 میں جدی اور اس کے بعد وہ چند  
 سالوں میں غالب آ جائیں گے۔

(الروم - ۱ - ۴)

سے مصنف کا یہ استنباط پڑھتا تھا کہ رجب میں بیت المقدس فتح ہو جائے گا۔ تو میں  
 نے اس بنیاد پر اس فتح کی بشارت آپ کو دی تھی  
 شیخ ابوالعباس احمد بن حکان (ت - ۶۸۱) کے الفاظ میں یہ استنباط و  
 بشارت سماعت کیجئے

امام ابن ذکی الدین کے حالات میں رقم حراز ہیں۔ محی الدین ابن کالقب، دمشق کے مشہور شافعی اور قاضی تھے۔ سلطان سعد الدین ایوبی کے ہاں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی۔

ولما فتح السلطان المذكور مدينة حلب يوم السبت ثامن عشر صفر سنة تسع وسعين وخمسمائة انشده القاضي محي الدین المذكور قصيدة بائية اجاد فيها كل الاجادة وكان من جملتها بيت هو متداول بين الناس وهو رفتحك القلعة الشهباء في صفر مشر بفتح القدس في رجب فكان كما قال فان القدس فتحت لثلاث ثنين من رجب سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة وقيل لمحی الدین من این لك هذا؟ فقال اخذته من تفسیر ابن برجان فی قوله تعالى الم غلبت الروم

جب سلطان مذکور نے بروز ہفتہ اٹھ روزہ صفر ۵۷۹ ہجری میں شہر حلب فتح کیا تو اس موقع پر قاضی محی الدین مذکور نے قصیدہ بائیہ پڑھا جس میں ان کی خدمت کو خوب سراہا۔ اس قصیدہ کا ایک شعر تھا جو لوگوں کے ہاں معروف ہے، ۱۰ صفر میں قلعہ شہباء کا فتح ہوا یہ بشارت ہے کہ رجب میں بیت المقدس فتح ہو جائے گا تو اسی طرح ہو جو انہوں نے کہا تھا۔ تو بیت المقدس ستائیس رجب ۵۸۳ ہجری میں فتح ہو گیا قاضی محی الدین سے پوچھا گیا یہ تم نے کہاں سے پایا؟ تو کہنے لگے میں نے ابن برجان کی اس تفسیر سے پایا جو انہوں نے ارشاد الہی "الم غلبت الروم" کی تفسیر کی تھی

### شیخ ابن خلکان کی تلاش

شیخ ابن خلکان کہتے ہیں جب میں نے یہ حکایت اور شعر سنا تو میں اس تفسیر ابن برجان کی تلاش میں رہا

اور میں نے تمام صورت پائی لیکن یہ  
عبارت اس کے حاشیہ میں تھی اور  
اصل کے تحت میں نہ تھی۔ علم نہیں کہ یہ  
اصل کتاب سے ہے یا اس کے ساتھ  
ملحق ہے۔

حنی وجدته عی ہمدہ لصورۃ  
نکس کان ہمدہ لمتصل مکتوباً  
فی الحاشیۃ بخط غیر لاصل  
ولا ادزی ہل کس من اصل  
مکتب ادھو مدحق ہدہ

(وفیت، عین - ۶ - ۶۸)

من استفادہ کو متعدد اہل علم نے نسخ کیا

امام بدر الدین زرشکی (ت - ۷۹۸) فوات نور پر نقشہ کرتے ہوئے لکھتے  
ہیں کہ بارے میں پہلا قول یہ ہے۔

کتاب میں پتھر رازہ سے ہیں تو قرآنی راز فوات نہ رہیں، شیخ ابوالحسن احمد ابن فارس  
(ت - ۳۹۵) نے اس قول کی تشریح یوں کی

رذ من السر الہی لا یعلیہ الا  
سیدہ الراسخون فی العلم  
وتتارہ جماعة منہم ابو حاتم  
ن حسان  
رز سے مراد یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ اور  
تم میں رسوخ رکھنے والے ہی جانتے  
ہیں، یہ ایک جماعت کا مختار ہے اور امام  
ابو حاتم بن حبان انہی میں سے ہیں۔

کتاب بعد اس کی تائید میں امام زرشکی لکھتے ہیں

میں کہتا ہوں بعش ائمہ مغرب نے ارشاد  
ابی "الم غلبت الروم" سے بیت  
المقدس کی فتح اور اس کا دشمن سے نجات  
پانے کا معین سال مستنبط کیا اور جو انہوں  
نے لکھا اس کے مطابق فتح بولی

فست، وقد استخرج بعض ائمة  
المغرب من قوله تعالى انہ غلبت  
الروم فخرج بیت السلفس واستقاده  
یہ غلبہ فی سنة معیہ وکان کما قال  
ابن النبی فی حور قرآن، ۱ - ۲۲۳

۲۔ ابوجبریل الدین سیوطی (ت۔ ۹۱۱) قاضی شمس الدین الخوی (ت۔ ۸۰۰) کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

وقد استخرج بعض الانمة من قوله تعالى الم، علت الروم ان البيت المقدس يفتحه المسلمون في سنة ثلاثة وثمانين وخمسة ووقع كما قاله (الاتقان، ۱-۶۱۶)

بخش ائمہ نے ارشاد باری تعالیٰ "الم غلبت الروم" سے مستنبط کیا کہ مسلمان ۵۸۳ ہجری میں بیت المقدس فتح کر لیں گے اور اسی کے مطابق یہ ہوئی۔

### شیخ ابن برجان کا تعارف

جس مغربی نے یہ تنباط و استخراج کیا ان کا تعارف شیخ ابن خلدون نے یوں کروایا ہے۔

فهو ابو الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن اللحمي كان عبداً صالحاً وله تفسير القرآن العظيم واكثر كلامه فيه على طريق ارباب الاحوال والمقامات وتوفي سنة ست وثلاثين وخمسمائة بمدينة مراکش رحمه الله تعالى، مرجان بفتح الباء الموحدة وتشديد

ان کا نام ابوالحکم عبدالسلام بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن بن عبدالرحمن اللحمی ہے۔ یہ نہایت ہی صالح بزرگ ہیں انہوں نے قرآن مجید کی تفسیر لکھی۔ ان کی اکثر گفتگو صاحبان امور و مقامات صوفیہ کے طریق پر ہے۔ کا وصال ۵۳۶ ہجری میں شہر مراکش میں ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا ان پر خوب نزول ہو، برجان، با پر زہر، مشدد اور اس کے بعد جمیم اور اس کے



نراء و بعدھا حبہ و بعد ذلک بعد ثلثون ہے۔

یون

(وفیات الاعیان ص ۳۰۰)

غرض بیت المقدس کی فتح کی اطلاع، استنباط از قرآن، وقوع فتح سے ستالیس سال پہلے ہے۔ اسے تمام اہل علم نے سراہا اور قبول کیا۔

اگر قرآن میں ان امور کا ذکر ہی نہیں تو کیا یہ لوگ اہل علم نہیں تھے؟ یا یہ زبان کر رہے، معذرت کر لیں بلکہ ہر ایک نے یہی کہا کہ ہر ایک کو اپنے فہم کے مطابق قرآن سے علوم حاصل ہوتے ہیں۔ اس طرف رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا تھا کہ قرآن سے یہ علوم آئیں گے اور نہ قرآن کے عجائبات ختم ہوں گے۔

## ۵۔ طیارے اور قرآن

ارشاد الہی ہے

وما من دابة فی الارض ولا طائر

بطور صاحبہ الا امہ امثالکم

(نور - ۳۸) تم جیسی امتیں

ان میں غلط ہیں "طائر بطور صاحبہ" (پرنند دونوں پروں سے اڑتا ہے)

یہاں شکال پیدا ہوتا ہے کہ پرنند کے دو ہی پر ہوتے ہیں۔ پھر دو پروں کے ساتھ

اُس کے قید کا کیا فائدہ؟ اس کا جواب مفسرین یہ دیتے آئے کہ یہ قید واقعی بطور تاکید

ہے مثلاً رابست بعین (میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا) قلت بغمی (میں نے

اپنے منہ سے کہا)

لیکن جب طیاروں کی ایسی بیہوشی تو اہل علم نے انہی الفاظ سے یہ استنباط کیا اور دکھایا قید

حق الہی ہے نہ کہ واقعی کیونکہ طیارے پروں کے بغیر اڑتے ہیں مگر وہ بہاری مثل حیوان نہیں۔

ماہنامہ رسالہ قادیانی (ت - ۱۳۷۰) رقم سر زین

ولما حدثت الان تسك  
السراكب الطيارات استخرجنا  
هذا العبد الضعيف غفرله من  
قوله تعالى ولا طائر يطير  
بجناحيه ولم يزل المفسرون  
يتمسسون ان هذا لفيد لسحر  
التاكيد كقولك رآيت بعيني  
وقلت بضمي فلما حدثت هذه  
الطيارات وقع في خلدي ان  
القيد احترازي عن مثلها فانها  
تطير بغير جناح وليست امماً  
كائناتنا والله تعالى اعلم

(انباء ثقی ۲۰۸)

ہمارے طریق نہیں۔

میں نے امام فخر الدین رازی نے (ت - ۶۰۶) نے لکھا یہ قید احترازی ہے۔  
تہ متعذر کہ کوئی رنج کرنا ہے۔ ارشاد الہی ہے

جعل الملائكة اولى احسنة اس نے ملائکہ دو، تین اور چار ہزار

والے بنائے

مثنیٰ و ثلاث و رباع

اور یہاں فرمایا

طائر بطير بحاحيه

تو اس سے ملائکہ نکل گئے

پرنندے دو پروں سے اڑنے والے

اور اب جب سفر کی طیاروں کی  
ہوئی ہے تو اس کمزور بندے (مذہب  
کی مغفرت فرمائے) نے اللہ تعالیٰ  
کے قول "ولا طائر يطير  
بحاحيه" سے طیارے مراد  
سہبتہ مشرین پروں کی قید کو تاکید  
دے رہے تھے جیسا کہ کہا جائے  
میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا  
"میں نے اپنے منہ سے کہا" اور جو  
طیارے ایجاد ہوئے اور خل میں رہے  
لگے تو پتہ چلا کہ یہ قید احترازی ہے۔  
وہ بغير پروں کے اڑتے ہیں لیکن  
ہمارے طریق نہیں۔

یہی امام احمد رضا قادری کہتے ہیں  
کتاب بخروج مع قوله تعالى

منی

(حاشیہ نمبر ۱ - ۲۰۸)

مرا کہ ایک خاتون ہوں گے۔ لکن ان  
کے بارے میں فرمان الہی ہے "ان  
میں" وہ پروا سے بھی ہیں"

## ۶۔ علم طب اور قرآن

امام جلال الدین سیوطی (ت - ۸۱۵) نے امام کرمانی کی کتاب العجیب  
سے نقل کیا۔ ایک جیسائی حبیب نے امام زین العابدین بن حسین رضی اللہ عنہم سے  
کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں، حالانکہ تم دو  
طرح کا ہے، علم ادیان اور علم بدن، موصوف نے فرمایا

جمع الله الطب في نصف آية  
من كتاب الله وهو قوله تعالى  
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا  
(الاعراف، - ۳۱)  
اللہ تعالیٰ نے کتاب اللہ کی آدھی  
آیت میں تمام طب کو جمع کر دیا ہے  
اور وہ اس کا یہ رشاد گرامی ہے۔ کھاؤ،  
پیو اور اسراف نہ کرو۔

طیب نے سنا تو کہنے لگا

ما ترک کتابکم لجالینوس طناً  
(الاکلیل فی استنباط التزیل - ۱۰۶)  
تمہاری کتاب قرآن نے تو جالینوس  
کے لئے طب نہیں چھوڑی۔

## ۷۔ شہادت امام حسین اور قرآن

ایک امریکن پادری گورڈ شریف آیا اور مجلس میں داخل ہوتے ہی سوال پیش  
کیا کہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن شریف میں ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ حالانکہ  
حضرت امام حسین جن کی زندگی میں قرآن چھ برس تک نازل ہوتا رہا۔ ان کا نام تک

قرآن میں موجود نہیں۔ حضرت امام حسینؑ نے اسلام کے لئے بڑی قربانی کی۔  
ایسے خاتم اسلام کا ذکر تو قرآن میں ضرور ہونا چاہیے۔

حضرت پیغمبر ﷺ نے دریافت فرمایا کہ ”پادری صاحب، کیا آپ قرآن پڑھا ہے؟“ کہنے لگا، میں نے قرآن پڑھا ہے اور اس وقت بھی میری جیب میں موجود ہے۔ فرمائیے کہ اس سے پڑھوں؟ آپؐ نے صاف کی طرف دیکھا اور مسکرائے۔ ”سبحان اللہ، پادری صاحب کو بھی قرآن دانی کا دعویٰ ہے۔ یہاں عمر گزری۔ اسی دشت کی سیاحی میں۔ مگر اس دعویٰ کی مجال نہیں۔“ پھر پادری سے منی طلب فرمایا۔ ”اچھا پادری صاحب، قرآن پڑھیے، کہیں سے پڑھ دیجئے۔“ وہ مودب بنے۔ بیٹھ گیا اور عربی جے میں ترتیل سے پڑھنے لگا۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ قُبْدَعُ الْمَقْدِسِ سِرِّہ، نے اشارہ کر رکھا کہ بس، اَعُوذُ تو قرآن کا حصہ نہیں، بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہے۔ اور بقاعدہ ابجد اس کے عدد ۷۸۶ ہیں۔ اب ذرا لکھئے

امام حسینؑ	-	عدد ہیں۔	۲۱۰
سن پیدائش	-	عدد ہیں۔	۴ ہجری
سن شہادت	-	عدد ہیں۔	۶۱ ہجری
کرب و بلا	-	عدد ہیں۔	۲۶۱
امام حسینؑ	-	عدد ہیں۔	۲۰۰
سن شہادت	-	عدد ہیں۔	۵۰

میزان۔ ۷۸۶

حضرتؑ نے فرمایا پادری صاحب، قرآن مجید کی جو پہلی آیت آپ پڑھی۔ اس میں ہی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا نام، سن پیدائش، سن شہادت



مت م شہادت، ان کے بھائی صاحب کا نام اور سن شہادت اور دونوں بھائیوں کے اہم  
 ہونے کا ثبوت موجود ہے۔ آگے چلے تو شہادت کی زندگی کے کئی واقعات بھی مل جائیں۔  
 اس پر اس امر کی پابندی ہے کہ۔ عربوں کے غم مند سہ اور جفر وغیرہ کا ذکر  
 مستشرقین یورپ کی کتابوں میں میری طرف سے گزرا ہے۔ لیکن یہ معلوم نہ تھا کہ  
 مسلمانوں نے ان علوم کے اندر اتنی گہری ریسرچ (تحقیق) کی ہوئی ہے۔

حضرت قبلہ المقدس نے فرمایا۔ جب مسلمان کہتا ہے کہ قرآن شریف  
 کے اندر ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ تو اس بات کا ایک نیا ہی مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ہر اس  
 چیز کا ذکر موجود ہے جو مذہب سے متعلق ہے۔ مگر ضروریات میں داخل ہے۔ لیکن یہ کہنا بھی  
 غلط نہیں کہ ہر وہ چیز جس سے اسلام کا نام اور دور کا تعلق ہے۔ قرآن مجید میں بیان  
 فرمادی گئی ہے۔ ایسی چیزوں کے لئے اس ایک جلد کتاب کے اندر اظہار معنی کے  
 طریقے ایسے متعدد متصور ہوں گے۔ آپ کو استاد نے بتایا ہوگا کہ حروف مقطعات  
 کے اندر معانی اور مطالب کا ایک جہان پوشیدہ ہے۔ اسی قسم کی کیفیت دیگر حروف و  
 الفاظ قرآنی کی بھی ہے۔ اگرچہ ان معانی پر انسان اپنی کوشش اور تحقیق سے پوری  
 طرح متوجہ نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید کے باطنی رموز اور معانی پر اطلاع، تحقیق اور تفتیش  
 سے زیادہ خدائے تعالیٰ کے فضل و انعام کے نیک عمل پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی  
 جسے چاہتا ہے حسب حاجت ان امور پر مطلع فرما دیتا ہے۔

سبحان اللہ! اسلام کے اسی درخشندہ کتاب اور اسی زندہ جاوید شہید یعنی حضرت  
 امام حسین علیہ السلام کے والد گرامی باب غم سیدنا مولائے علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا  
 تھا کہ میں سورۃ قیامت کی تفسیر کہتے بیٹھوں تو کئی ضخیم جلدوں میں ایک دفتر تیار ہو جائے۔

اللہ اللہ بامیں بسم اللہ پیر  
 معنی ذبح عظیم آمد پیر

## ۸۔ سواری سے گرنا اور قرآن

ابوسعید خدریؓ (ت۔ ۱۳) نے شیخ ابی مدین ابن عربیؒ سے ہمارے  
میں نقل کیا۔ کہ وہ سواری سے گر پڑے، وہ آئے تاکہ اٹھا کر سواری پر بٹھا دے  
فرمایا مجھے تھوڑی دیر کے لئے تھوڑا دیر انہوں نے حکم کے مطابق یہ تھوڑی دیر کے  
اٹھایا، وجہ پوچھی تو فرمایا

راجعت کتاب اللہ تعالیٰ میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرف  
رجوع کیا۔ مجھے اپنے گرنے کی یہ  
سورۃ الفاتحہ میں ہی مل گئی

ذکر فی الفاتحہ

اس کے بعد علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔

ہذا امر لا تصلہ عنونا اس معاملہ تک ہماری عقلیں نہیں پہنچتی۔

## ۹۔ سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن

آگے لکھتے ہیں۔

ومثلہ استخراج بعضهم من الفاتحہ ایضاً اسماء سلاطین ال عثمان واحوالہم ومدة سلطتہم الی ما شاء اللہ تعالیٰ من الزمان ولا بدع فی ام الكتاب وتلد کل امر عجیب

اسی طرح بعض اہل علم نے فاتحہ ہی عثمانی بادشاہوں کے نام، ان کے احوال اور ان کی سلطنت کی مدت، بھی استنباط کیا اور یہ کوئی اجنبی بات نہیں کیونکہ یہ کتاب ایسی ماں ہے کہ سراسر عجیب کو جنم دیتی ہے۔

(روح معانی - پ ۷ - ۱۳۳)

## ۱۰۔ اجتہاد امام اعظم اور قرآن

امام عہدِ دو باب شہیدی، امام اعظم جو خلیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں نقل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا

ما اقولہ لیس ہو بقیاس فی نفس الامر وانما ذلک من القرآن فان تعالیٰ وما فرطنا فی الکتاب من شئی فلیس ما قلناہ بقیاس فی نفس الامر وانما هو قیاس عند من لم یعطہ اللہ تعالیٰ لتفہیم فی القرآن

جو میں کہتا ہوں وہ نفس امر میں قیاس نہیں بلکہ وہ قرآن میں سے ہی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ما فرطنا فی الکتاب من شئی“ لہذا جو ہم کہتے ہیں وہ قیاس نہیں اور وہ قیاس اسی کے لئے ہے جس کو اللہ تعالیٰ قرآن کی سمجھ عطا نہیں کی۔

(المیزان الکبریٰ، فصل ان القیاس من

جملة الادله)





فصل

اوج محفوظ میں کیا ہے؟  
اوج محفوظ میں احوال دنیا

11/11/1919



## لوح محفوظ میں کیا ہے؟

ہمیں یہ جاننا چاہیے کہ لوح محفوظ میں کیا لکھا ہوا ہے؟ اگر ثابت ہو جائے کہ اس میں دنیا کے تمام امور کا ذکر ہے تو حضور ﷺ کے لئے اس کا ثبات کمال کا ہو جائے گا کیونکہ تمام امور کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ لوح محفوظ، حضور ﷺ کے عہد مبارکہ کا جزو حصہ ہیں، اس لحاظ سے ہرے میں ارشاد الہی ہے

۱۔ وَلَا رطب ولا یابس الا فی لوح خشک نہیں مگر کتاب میں ہے

کتاب مبین (الانعام-۵۹)

یہاں کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن جریر (ت ۲۵۵) کہتے ہیں۔

ای فی اللوح المحفوظ لتعسر الملائكة بذلك لا انه يسحانه كتب ذلك للسماء يدحقه۔

یعنی اس لوح محفوظ میں تاکہ ملائکہ اس سے استفادہ کر سکیں نہ یہ کہ اس نے اس سے لکھا کہ یہ لوح کیسیان کا رخص ہو سکتا ہے۔

(جامع الکامم قرآن-۱۵-۱۶)

۲۔ مفسر الدین رازی (ت ۷۰۰) کہتے ہیں۔

بعضوں نے یہ کہوں اللہ جل جلالہ کتب کتبہ لعلومات فی کتاب من فیہ بعنف الحق کما قال تعالیٰ من حصص من مصیبة فی الارض ولا فی نفسک ولا فی کتاب من قبل ان نبرأها

ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے مخلوق پیدا کرنے سے پہلے اس میں معلومات درج کی ہوں جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ "نہیں" "نہیں" کوئی مصیبت زمین پر نہ تمہاری ذات میں کرو وہ ہم نے پیدا کرنے سے پہلے کتاب میں لکھ دی ہے۔"

(مفتاح الغیب، جز ۱۳-۱۰)

یعنی لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا و زمین کی تمام اشیاء و احوال لکھ دیئے ہیں اور وہ خشک ہیں یا تر۔

مرازی سورۃ المدیہ کی آیت "ما اصاب من مصیبة فی الارض" کے تحت لکھتے ہیں

هذه الایة دالة علی ان جمیع الحوادث الارضية قبل حدوثها فی الوحود مكتوبة فی لوح المحفوظ

اس کے بعد اس میں کئی حکمتیں بیان کرتے ہوئے لکھی، ایک حکمت یہ ہے تاکہ مددگاہ اس تحریر سے اس پر استدلال کر سکیں کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کے وجود میں آنے سے پہلے ان کا علم رکھتا ہے۔

آگے چل کر مسدہ ثانیہ کے تحت لکھی استدلال جمہور اہل التوحید بھدہ الایة علی انہ تعالیٰ علم بالاشیاء قبل وقوعها (مفتاح الغیب، ۲۹-۲۲۸)

جب ہم سب اس پر متفق ہیں کہ لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تمام احوال و اشیاء کی تفصیل لکھ دی ہے تو پھر ہمیں حضور ﷺ کے لئے ماننے کے حوالہ سے بھی نتیجہ کا شکار نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ لوح محفوظ کے موم آپ ﷺ کے علوم کے حصہ



اس کی تفصیل انکی فصل میں مذکور ہے۔

۲۔ ارشاد الہی ہے۔

وکل صبر و کبر مسطر  
ہر چھوٹی و بڑی شے تحریر کردی گئی ہے۔  
(انجیل - ۵۳)

امام بو حیان اندلسی (م - ۵۶۷) اس کے تحت رقم طراز ہیں

میں الاعمال و من کل ما ہو  
یعنی تمام اعمال اور جو کچھ ہونے والے  
کائن مستطوری مستطوری  
اللوح (البحر المحیط - ۱۸۴۸)

یہی لحاظ تفسیر علامہ جلال الدین سیوطی (م - ۵۴۸) کے ہیں (الکشاف - ۴ - ۲۲)

## لوح محفوظ میں احوال دنیا

آپ پہلے پڑھ چکے ہیں لوح محفوظ میں نہ ف احوال دنیا کا ذکر ہے اس  
میں اخروی احوال و معاملات کا تذکرہ نہیں کیا گیا بلکہ جنت و نار کے احوال غیبی  
ہیں ہذا ان کاتحبات لوح محفوظ میں ملے ہیں۔ ارشاد الہی ہے۔

ما اصاب من مصیبة فی الارض  
ولا فی انفسکم الا فی کتب  
مس قبل ان نرسل انزلک  
علی اللہ یسیر  
نہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ  
تمہاری ذوات میں کہ وہ ہم نے پیدا  
کرنے سے پہلے کتاب میں لکھ دی  
ہے اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

(الحمدید - ۲۲)

امام فتح الدین رازی (م - ۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں جو ذکورہ بات کو واضح  
کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔

انہ تعالیٰ لم یقل ان جمیع  
 لحوادثات مکتوبہ فی الکتاب لان  
 حرکات اسم الحیة والنار غیر  
 متناہیة وثابتہ فی الکتاب محال  
 دوسری دلیل یہ دیتے ہیں

وايضاً حصص دلك الارض  
 والانفس وما دخل فیہا حیوان  
 السموات  
 تیسرا استدلال یوں کیا

وايضاً حصص دلك سموات  
 الارض والانفس لا بسعد  
 الارض والانفس  
 (مفتاح غیب، ۲۹-۲۲۵)

یہی وجہ ہے کہ ”ولا رطب ولا یابس فی کتاب مسین“ میں کتاب مسین سے  
 اہم راز کی تمام ہی مراد یہ ہے نہ کہ وہ مکتوبہ کیونکہ لوح میں اخروی معاملات و  
 احوال کا ذکر نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ تمام  
 حركات کتاب میں تحریر ہیں کیونکہ  
 اس جنت و نار کے اسماء غیر محدود ہیں  
 تو ان کا ثابت کتاب میں محال ہے

اللہ تعالیٰ نے خاص زمین اور نفوس کا  
 تذکرہ کیا اس میں حوا و آسمان کو  
 شامل نہیں فرمایا

پھر زمین کے اور نفوس کے مضامین کا  
 تذکرہ کیا نہ کہ زمین اور نفوس کی  
 سعادتوں کا

## فصل

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہے؟  
 لوح محفوظ، نور کا فیض  
 حضور مہربان کا علم سماوی اور اخروی  
 ذات و صفات کے علوم



ಕರ್ನಾಟಕ ಸರ್ಕಾರ



علوم اوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟

وح محفوظ پر تحریر علوم، حضور ﷺ کے علوم کا حصہ کیسے ہیں؟ اس پر یہ

دلائل قابل توجہ ہیں۔

## ۱۔ لوح محفوظ، نور کا فیض

ترم امت کا اس پر اتفاق ہے کہ لوح محفوظ کا وجود حضور ﷺ کے نور

مقدس کا فیض ہے گویا موم لوح محفوظ، آپ کے موم کے ضمن میں موجود اور آپ ﷺ کا ہی فیضان ہیں۔

## ۲۔ حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی

پیچھے آچکا ہے کہ لوح محفوظ کے علوم فقط احوال دنیا تک محدود ہیں لیکن حضور

ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سماوی اور اہل جنت کے جنت میں اور اہل نار کے ان کے

داخلہ کے وقت سے آگاہ فرمایا ہے۔ تفصیل کے لئے مستقل فصل کا مطالعہ کریں

مختصر معاملہ کچھ یوں ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں نے درمیان پہ

دست مبارک رکھا، اس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے میں پائی، اس فیض ربانی کے

بعد میری علمی کیفیت یہ تھی

فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ

جان لیا

(مشکوۃ المصابیح - کتاب مواضع الصلوات)

امام احمد بن حنبل (ت - ۲۴۱) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فتجلی لی کل شئی وعرفته مجھ پر ہر شئی روشن ہو گئی اور اسے میں  
(مسند احمد، ۳-۲۴۳) نے پہچان لیا۔

اس سے معلوم ہوا حضور ﷺ کو زمینی و دنیوی حقائق کے ساتھ آسمانی حقائق کا بھی علم دیا گیا ہے۔

۲۔ بخاری و مسلم نے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ایک دن رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا تو اس میں

اخبرنا عن بدء الخلق حتی آپ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے  
دخل اهل الجنة منازلهم و اهل اہل جنت کے جنت میں اور  
الجنة منازلهم حفظ ذلك من اہل دوزخ کے دوزخ میں داخل  
حفظه ونسبه من نسبه ہونے تک آگاہ فرمایا جس نے یاد رکھا

(صحیح بخاری، ۱-۴۵۳) اسے یاد رہا اور جس نے بھلا دیا اسے وہ بھول گیا۔

۳۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھائی پھر وہاں ہی تشریف فرما رہے حتیٰ کہ نماز چاشت ادا فرمائی اس کے بعد آپ ﷺ نے تبسم فرمایا میں نے عشاء کے بعد اس کی حکمت پوچھی تو فرمایا

عرض علی ما هو کائن من امر دنیا و آخرت میں ہونے والے تمام  
الدنیا و امر الاخرة امور میرے سامنے پیش کر دیے گئے۔  
(مسند احمد، ۱-۴)

بلکہ کتاب و سنت کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آخرت کے حوالہ سے کس قدر تفصیلات فراہم کی ہیں۔ الغرض آپ ﷺ کے علوم میں سماوی

اور آخر میں صوم بھی شامل ہیں جو کہ لوح محفوظ کے صوم میں موجود نہیں ہیں۔

### ۳۔ ذات وصفات کے علوم

مفسر صلی اللہ علیہ وسلم کے صوم میں اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کے صوم بھی شامل ہیں۔ جن میں آج بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صوم میں اضافہ و ارتقاء ہو رہا ہے اور یہ غیر متناہی صوم ہیں جن کا محل لوح محفوظ نہیں بن سکتی۔





www.ksars.org



## فصل

ظاہر و باطن سے آگاہی  
 حضور ﷺ کی دعا  
 ائمہ امت کی تصریحات  
 باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں  
 منافقین کا علم  
 حکم قتل جاری نہ فرمانا



## ظاہر و باطن سے آگاہی

یہ قول نے حضور ﷺ کو اشیاء کے باطن و دونوں سے آگاہ فرمادیا

ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَتْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا  
اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانتے  
تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے

(النساء-۱۱۳)

اس آیت کے تحت تمام مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی  
امور حتیٰ کہ دوس کے رازوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے

علامہ سید محمود ہاشمی نے 'ما لم تكن تعلم' کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

ای الذی لم تکن تعلم من  
حقیقات الامور و ضمائر  
الصدور و من حملتها و حوز  
ابطال کید الکائدين  
یعنی جو تم نہیں جانتے مخفی امور دلوں  
کے اسرار اور منکروں کی چالوں کو  
توڑنے کے تمام طریقے بھی اس  
میں شامل ہیں۔

(روح معنی - پ ۵ - ۱۸۷)

امام عبدوالدین خازن (ت-۷۲۵) نے ایک معنی یہ تحریر کیا ہے

وَعَلَّمَكَ مِنْ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ  
وَاطْلَعَكَ عَلَى صَوَائِرِ الْقُلُوبِ  
وَعَلَّمَكَ مِنْ أَحْوَالِ الْمُسَافِقِينَ  
وَكَيْدِهِمْ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ  
اور آپ کو مخفی امور کی تعلیم دی اور دلوں  
کے اسرار سے مطلع کیا اور منافقین کے  
احوال اور ان کی چالیں جو تم نہیں  
جانتے تھے ان سے آگاہ کیا

(الباب التأویل-۱-۴۲۹)

امام ابوالکلیات (ت-۱۰۰) نے اس کی تفسیر یوں کی ہے

من حیات الامور و صفات القلوب  
منحلی امور اور دلوں کے سرکار کی تعمیر  
(مدارک التنزیل - ۲۵) دی۔

### حضور ﷺ کی دعا

پھر حضور ﷺ کی دعا موجود ہے کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس  
سے یہ مانگا کرتے

اللہم اربنا الانبیاء کما ھو  
اس بندہ ہمیں انبیاء کے حقائق سے  
آگاہ فرما

### امہ امت کی تصریحات

کتاب و سنت کے انبیاء و اہل کے پیش نظر امہ امت نے یہ تصریح کی ہے۔  
آپ ﷺ حضرت خاتم النبیین کے ہیں بندہ انبیاء کے باطن سے آگاہ ہیں۔  
امام حسن الدین سیوطی رقم طراز ہیں کہ انہوں نے میرا نبیاء و پیغمبر اسلام کی طرح حضور  
ﷺ کو بھی نبی قرار دیا یہ اس لئے آپ ﷺ فرمایا کرتے ہم ظاہر پر فیصلہ کرتے  
ہیں ہم گواہی کے مطابق فیصلہ دیتے ہیں غزوہ بدر کے موقع پر منافقین کا عذر قبول کرنا  
ثم ان الله تعالى زاده شرفاً  
و ادن له ان يحكم بالباطل و ما  
اطلع عليه من حقائق الامور  
فجمع له بين ما كان للانبیاء  
و ما كان لحصر خصوصية  
حصة لله بهما و لم يجمع  
الامر ان لعمره

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی  
عزت میں اور انہوں نے فرمایا اور اجازت  
سے نوازا کہ باطن پر فیصلہ صادر فرمائیں  
اور معاملات کے حقائق سے آگاہ کیا اور  
انبیاء اور خضر پیغمبر اسلام کے اوصاف  
خصوصیت کے ساتھ آپ میں جمع فرما  
دیے اور اس خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے  
آپ ﷺ کے علاوہ کسی کو نہیں نوازا



اس کے بعد اہل حق بھی سے قتل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے سوا کوئی فقط اپنے ہم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔ چونکہ آپ ﷺ باطن سے بھی آگاہ ہیں اس لئے آپ ﷺ یہ حکم باری فرما سکتے ہیں

احص العساء علی مکرۃ لہم اللہ لیس لاحدا ان یفلسہ الا الی سیرتہ  
(نہجہ علی ابوبکر ص ۲-۳۲۹)

تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کوئی بھی فقط اپنے ہم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔

ایک اور مقام پر واضح کرتے ہیں

لہ حجت لہ فی الشریعة والحقیقة  
(ایضاً ص ۳۲۷)

تین آپ ﷺ کے لئے شریعت اور حقیقت جمع کر دی

یاد رہے امام بیہقی نے اس مسئلہ پر ستائش تین کتب ۱۔ الباہر فی حکم النبی بالباطن و الظاہر ۲۔ شیعہ بار ۳۔ طرح السقط تحریر کی ہیں۔ جن کا ترجمہ ہم نے حضور ﷺ کے ظاہر و باطن پر فیصلے کے نام سے شائع کر دیا ہے امام احمد رضا نے حضور ﷺ کے اس مقام پر عظمت کو یوں آشکار کیا ہے

فکان صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الناس بحکام ربہ ولہ الولاية العامة علی جمیع خلقہ وامامة العظمی فکان یحکم بالقضاء والسیاسة والاقتضاء ویحکم بالظہر والباطن کالحضر علیہ السلام کما قالہ السیوطی

آپ ﷺ اپنے رب کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں اور آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر حکومت عامہ اور عظمت کی حاصل ہے آپ ﷺ حکم نافذ فرماتے، سیاسی و دینی فیصلے فرماتے اور حضرت خضر علیہ السلام کی طرح ظاہر و باطن پر فیصلے صادر کرتے جیسا کہ امام جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے

(نہجہ علی ابوبکر ص ۵-۲۲۴)

ایک اور مقدمہ پر اس ارشاد نبویؐ 'میں گواہی کے مطابق فیصلہ دیتا ہوں' کے تحت لکھتے ہیں۔ اس میں وضاحت ہے کہ آپ ﷺ خدا نہیں کامل انسان ہیں اور وہ ذاتی طور پر غیب نہیں جانتے۔

وقد كان له صلى الله عليه وسلم الحكم والباطن لا اطلاع الله له عليه كما ذكر السيوطي ولكن هذا اغلب احواله صلى الله عليه وآله وسلم تعليماً لامتة حتى يقتدوا به (ایضاً ۳۰۲)

آپ ﷺ باطن پر فیصلہ فرما سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو باطن پر مطلع کیا ہے جیسا کہ امام سیوطی نے ذکر کیا ہے لیکن آپ ﷺ کے اکثر اس طرح کے احوال تعلیم امت کے لئے تھے تاکہ وہ اقتدا کر سکیں۔

حضرت قاضی عریض آپ ﷺ کے اس مرتبہ علمی کا اظہار یوں کرتے ہیں کہ منافقین کو آپ ﷺ نے قتل نہیں کروایا وہو علی یقین من امرهم مؤمنة لغيرهم ورعاية للمؤمنين من قسراتهم وكراهة لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كما جاء في الحديث (الثناء ۲-۲۰۰)

یقین ہوتے ہوئے یہ اس لئے تھا کہ ان کے علاوہ کے لئے تالیف کا سبب ہو اور ان کی مومنوں کے ساتھ قرابت داری کی وجہ سے رعایت دی اور اس ناپسندیدگی کی وجہ سے کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں محمد (ﷺ) اپنے اصحاب کو قتل کرواتا ہے جیسا کہ حدیث میں

ہے  
وہو علی یقین امرهم کی تشریح مدنی قاری نے یہ کی ہے

من فتنین کے گھر میں کسی قسم کا شک نہیں

تھا

عبرت کف فی کفرہم

(شرح الشفاء-۲-۳۶۸)

امام احمد خنجاہی کے الفاظ ہیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آگاہ کر

دیا تھا اور آپ ﷺ کو ایذا دینے اور

ان کے بارے میں آنے والی

خبروں کے حوالہ سے بھی واضح تھا

لہذا للہ تعالیٰ لہ وسماع

یظہر من احوالہم من ایدانہ

وما یلعه عنہم

(نسیم الریاض-۶-۹۹)

باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

و آپ ﷺ کی علمی شان یہ ہے کہ آپ ﷺ کو باطن پر فیصلہ کی بھی

اجازت ہے جو کہ کسی دوسرے کو حاصل نہیں کر چکا فیصلے آپ ﷺ نے ظاہر پر

ہی کے تاکہ قیامت امت ائمہ کرے۔ اہل یہ نے 'باطن پر فیصلہ' آپ ﷺ

کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

امام احمد خنجاہی (ت-۱۰۶۹) نے سیقیقت کون غلط میں بیان کیا

ائمہ محدثین نے دلائل سے ثابت کیا

ہے کہ آپ ﷺ کو بعض اوقات

باطن پر فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا

کہ ظاہر پر فیصلہ کی اجازت تھی اور

باطن پر فیصلہ کرنا آپ ﷺ کے

امتیازات میں سے ہے

وقد قرر انما الحدیث انہ

سکتہ لدن بحکمہ بالباطن

احیاناً کما یحکمہ بالظاہر و انہ

من خصائصہ ﷺ

(نسیم الریاض-۳-۱۲۵)

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

فمن خصائصه ﷺ انه يجوز له ان يحكم بعده وقد اطلع له الله تعالى على كثير من السرائر والمصبرات (نسيم ارياش - ۳- ۲۶۳)

حضور ﷺ کے خصائص میں سے یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے علم پر فیصلہ کی اجازت تھی اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو شہر مخفی امور رازوں سے آگاہ کر رکھا ہے۔

### منافقین کا علم

خارج اسلام لیکن باطن میں اس سے دشمنی رکھنے والا منافق کہلاتا ہے۔ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے باطن سے بھی آگاہ کر دیا۔ اس پر کتاب و سنت کے روشن اہل موجود ہیں اس کے لئے ہماری کتاب 'علم نبوی اور منافقین' کا مطالعہ مفید رہے گا۔ چندانکہ سب سے زیادہ گہرا کر سکیں

### حکم قتل جاری نہ فرماتا

ترمذی علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا؟ اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے حضور ﷺ کی اعلیٰ دانائی اور فراست کو سلام پیش کیا اور آپ ﷺ کے اس مقدس عمل کی متعدد حکمتیں بیان کی ہیں۔ پہلے سوال ملاحظہ کیجئے

سوال۔ مفسر قرآن امام محمد بن جریر طبری (ت- ۳۱۰) نے یہی سوال ان الفاظ میں نقل کیا ہے

فكيف تركهم مقيمين بين اظهر اصحابه مع علمه بهم؟ (جامع البين - ۱- ۲۳۳)

حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے باوجود انہیں صحابہ کے اندر کیوں زندہ چھوڑ دیا؟



## فصل

علمت ما فی السموات والارض ،  
 فتجلی لی کل شیء و عرفت  
 خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء  
 ملکوتی سماوی و ارضی کے ظاہر و باطن کا علم



## علمت ما فی السموات والارض

(مجھے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کا علم ہو گیا)

## فتجلی لی کل شئی و عرفت

(میرے سامنے ہر شے کا برہنہ ہو گیا اور مجھے اس کا علم ہو گیا)

حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے ہمیں بتایا آن رات میں نے (خواب میں) اللہ تعالیٰ کی خوبصورت شکل میں زیارت کا شرف پایا اس نے مجھے پوچھا، بتا دیا کہ آسمانی مخلوق کس بارگاہ میں گفتگو کر رہی ہے میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا، اس کے بعد

فوضع کفہ بس کفی فوجدت  
بردھا بین ثدی فعلمت ما فی  
السموات والارض وتلا  
وکذلک نری ابراہیم  
ملکوت السموات والارض  
ولیکون من الموقنین  
(مشکوٰۃ - باب المساجد)

اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے  
دونوں کندھوں کے درمیان رکھا - میں  
نے اس کی شہادت سینے میں محسوس کی تو  
زمین و آسمان میں جو کچھ تھا میں نے  
جان لیا اور تلاوت فرمائی اور اسی  
طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمان  
کی بادشاہی دکھائی تاکہ وہ یقین کرنے  
والوں میں سے ہو جائیں۔

اس حدیث کی شرح میں محدثین نے جو کچھ لکھا اس کی ایک جھلک ملاحظہ کر لیجئے  
اس شرح مشکوٰۃ، مشرف الدین حسین بن محمد الطیسی (ت - ۷۴۳) فوجدت  
بردھا بین ثدی، کی شرح یوں کرتے ہیں

کسایۃ من وصول دلک الفیض  
الی قلبہ وتأثرہ عہ ورسوخہ  
یہ اشارہ ہے دل اقدس میں اترنے  
والے فیض کی طرف اور اس کے اثرات

فیہ ایقانہ لہ  
ورسوخ اور اس کی پختگی کا بیان ہے۔

آگے "فعلمت ما فی السموات" کے تحت رقم طراز ہیں

بذل علی ان وصول ذلک  
الهیض صار سباً لعلمہ ثم  
استشهد بالایة والمعنی انه  
تعالیٰ کما اری ابراهیم  
علیہ السلام ملکوت  
السموات والارض وکشف  
له ذلک کذلک فتح علی  
ابواب الغیوب حتی علمت  
ما فیہما من الذوات  
والصفات حتی والظواهر  
والمغیبات

یہ الفاظ واضح کر رہے ہیں کہ فیض حاصل ہوا جو آپ ﷺ کے علم کا سبب بنا پھر آیت مبارکہ سے تائید ذکر کی اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اور ان پر انہیں منکشف کر دیا اسی طرح اس نے مجھ پر غیوب کے دروازے کھول دیے حتیٰ کہ میں نے ان کے اندر موجود ذوات و صفات بلکہ ان کے ظاہر اور باطن و اندر کو جان لیا۔

(الکاشف-۲-۲۹۱)

خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

آگے چل کر مذکورہ آیت مبارکہ کی تفسیر میں کہتے ہیں حضرت خلیل علیہ السلام نے ابتداً ملکوتی اشیاء کو دیکھا اس کے بعد انہیں ان کے خالق کا ایقان حاصل ہوا جبکہ حضرت حبیب ﷺ نے پہلے خالق کو اور پھر اشیاء کو دیکھا

والحبیب علم الاشیاء کلہا  
والخلیل رای ملکوت الاشیاء

حبیب ﷺ نے تمام اشیاء کو جان لیا اور خلیل علیہ السلام صرف ملکوتی اشیاء کو دیکھ پائے

(الکاشف-۲-۲۹۱)





۳۔ امام احمد رضا جی رقم طراز ہیں۔

المراد علمہ ﷺ بحقیقة  
الاحرام العلویة وما فیہا من  
الملائكة الموكلبين والكواكب  
التي خلقت فیہا زینة لہا  
وہدایة لحلفہ وكذلك  
الارض التي جعلها اللہ مقر  
للعادة وعلیہ ما فیہا علماً  
اطلع بہ علی حقیقتہا وما  
اودعہ فیہا

آگے ”خلق اللہ“ کی تشریح میں کہتے ہیں

ای مخلوقاتہ التي یطی فیہا  
واسد عہا وادعہا حکماً  
تجار فیہا العقلاء

(نسیم الریاض - ۵ - ۲۲۴)

لا یشرط لہ العلم پر لکھا

لانہ مما یعجز عہ البشر

(ایضاً - ۲۲۵)

یعنی علم محیط اور ہر چیز کا تفصیلی علم اللہ تعالیٰ ہی کی شان ہے

ملکوت سماوی کے بارے میں آپ  
ﷺ کے علم سے مراد اجرام علویہ کے  
حقیقت، ان میں مَوَکَل مد تکہ کا علم،  
ان کا زینت اور ہدایت مخلوق کے لئے  
پیدا کردہ کواکب کا علم اسی طرح زمین  
کا موعود ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے  
عبادت کے لئے ٹھکانہ بنایا، رسول  
اللہ ﷺ کو اس کی حقیقت اور اس  
میں مدفون خزانہ سے آگاہ کیا

یعنی زمین میں پھیلنے والی مخلوقات،  
اس کی عمدگی اور ان میں مخفی حکمتوں  
سے آگاہ کیا جن میں عقلاء حیران و  
دنگ ہیں۔

کیونکہ بشری قوت اس سے عاجز ہے

## فصل

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں  
 تمام کی طرف بعثت  
 اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول  
 حاضر ہو کر سلام عرض کرنا  
 درختوں کی گواہی  
 درختوں کا مل کر پردہ بننا





## آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں

دوسرے مہم میں یہ بات کیوں نہیں کہ آپ ﷺ جیسے انس و جن کے رسول

ہیں ان کے آپ مد مکہ، حیوانات، نباتات، عمر، فرشتے اور ان کے اوپر دینیچے تمام مخلوق کے رسول ہیں

ارشاد الہی ہے

تبارک الذی یزول الفرقان علی  
عبدہ لیکور للعالمین مدیرا  
(پ ۱۸، الفرقان - ۱)  
برکت وئی ہے وہ ذات جس نے  
قرآن اپنے بندے پر نازل کیا تاکہ  
وہ تمام جہانوں کو ڈرنا سکے

دوسرے مقام پر ہے

وما ارسلک الا رحمة  
للعالمین  
اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے  
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

(پ ۱۷- الانبیاء - ۱۰۷)

عالمین سے مراد تمام کائنات و مخلوقات ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے، مجھے دیگر انبیاء علیہم السلام پر جو فضیلتیں دی گئیں ہیں  
ان میں سے ایک یہ ہے

ارسلت الی الخلق كافة  
(مسلم، ۵۲۳)  
مجھے تمام مخلوق کی طرف مبعوث کیا گیا  
ہے۔

امام بیہقی نے حضرت مسعود بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے  
فرمایا

ان اللہ بعثنی رحمة للعالمین  
اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام جہانوں کے  
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

## تمام کی طرف بعثت

انہی آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ کے پیش نظر ائمہ امت نے یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت تمام مخلوقات کی طرف ہے حتیٰ کہ اس میں جمادات، نباتات اور حیوانات بھی شامل ہیں۔

۱۔ حضرت ملا علی قاری (ت: ۱۰۱۳) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کا نقل ہے کہ:

كان خلقه القرآن - کی تشریح میں رقم طراز ہیں

وفيه اسماء الى ان اوصاف خلقه العظيم لا تتأهي كما ان معاني القرآن لا تنفاسي وهذا غاية في الاتساع وبهاية في الاستدعاء لا ينفذ لا ينبتا بل كل ما توهمه نه ايناهو هافير من استلثها ومن ثمة وسعت احاطه اخلاق افراد اصناف بني آدم بل انواع اجناس مخلوقات العالم ولذا ارسله الله الى العرب والعجم والانس والجن وسائر الامم بل الى الملائكة والسموات والارضات كما بيته في شرح الصلاة على ما يدل عليه قوله ﷺ في صحيح مسلم انت الى الخلق كافة

(جمع وسائل، باب: ما في حق رسول الله)

اس میں اشارہ ہے کہ آپ کے خلق عظیم کے اوصاف ان گنت ہیں جیسے قرآن کے معانی ختم نہیں ہوتے اور یہ کہ اس میں انتہائی وسعت اور اعلیٰ مرتبہ میں انتہاء ہے اس کی انتہاء تصور نہیں بلکہ جو اس کی انتہاء کا تصور کرتا ہے وہ ابھی ابتدا میں ہے۔ اسی وجہ سے آپ کے اخلاق تمام اصناف بنی آدم بلکہ تمام مخلوقات عالم کو محیط ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عرب، عجم، انس و جن اور دیگر امتوں بلکہ ملائکہ، نباتات، جمادات کی طرف رسول بنایا جسے میں نے شرح المصلوات میں بیان کیا ہے اور اس میں آپ ﷺ کا صحیح مسلم میں یہ ارشاد گرامی دال ہے کہ مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا گیا ہے

۲۔ امام محمد بن جعفر کتانی (ت- ۱۳۴۵ھ) کا ملین اورائمہ کبار کے حوالہ سے لکھتے ہیں

ظاهر قوله تعالى ليكون للعالمين  
مذيراً وقوله في الحديث الصحيح  
وارسلت الى الخلق كافة يعطى  
كوبه من ميعوننا الى كل مخلوق  
حتى من الحيوانات والسمات  
والجمادات ولا مانع من اجر انهما  
على ظاهرهما لان ظواهر الكتاب  
والسنة تدل على ان كل مخلوق  
حي عالم قادر مریدنا طق وان  
تفاوتت مراتب حياته وادراكاته  
وبقية كماله فصيح ان يكلف  
تكليفاً يلق بعالمه وطوره ومرتبة  
كماله كما ان الانسان المكلف  
بالاجسام يختلف تكليف افرادہ  
بحسب اختلاف افرادہ بحسب  
اختلاف احوالہم في الوسع اختياراً  
والضطرراً واما ما يحرم هذا  
وقس بقية الاحكام

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی لبسکون  
للعالمین مذیراً اور حدیث صحیحہ اور  
مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا  
گیا ہے بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ  
تمام مخلوق کے رسول ہیں حتیٰ کہ حیوانات  
، نباتات ، جمادات کے بھی ہیں اور اس  
آیت و حدیث کو ان کے ظاہر پر رکھنے  
سے کوئی مانع نہیں کیونکہ کتاب و  
سنت کا ظاہر بتاتا ہے کہ تمام مخلوق میں  
زندگی ، شعور ، قدرت و ارادہ و حق ہے  
اگرچہ اس کی حیات ، ادراک اور دیگر کی  
مدت میں تفاوت ہے لہذا ہر ایک کے  
مرتبہ اور کمال کے مطابق اسے مکلف  
قرار دینا صحیح ہے جیسے انسان بالاعتقاد  
مکلف ہے مگر اس کے افراد کے مختلف  
احوال ہوتے ہیں کی و اختیاراً و سئل  
ہوتا ہے و سئل مجتہد کی کے لئے مباح  
اور کسی کے لئے حرام کا معاملہ ہوتا ہے  
اور یہاں تک کہ اس میں قیاس نہ ہو۔



## اللہ جس کا رب، محمد اس کے رسول

اہل علم نے انہی دلائل کے پیش نظر واضح کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جس کا رب ہے محمد اس کے رسول ہیں یعنی جس طرح کائنات کی برہمنی کا اللہ تعالیٰ رب ہے تو اس طرح رسول اللہ ﷺ برہمنی کے رسول ہیں

امام قسطلانی نے امام علی بن احمد حسین حرانی (ت۔ ) کے الفاظ میں اس شان نبوی ﷺ کا اظہار یوں کیا

ولما كان عرفان قلبه عليه الصلاة والسلام بربه عز وجل كما قال برسي عرفته كل شئ، كانت اخلاقه اعظم خلق فكذلك بعثه الله الى الناس كلهم واما يقصر رساله علي الانس حتى عمت الجن ولم يقصرها علي الثقلين حتى عمت جميع العالمين فكل من كان الله ربه فمحمد رسوله فالخلق المحمدي يشمل جميع العالمين

جب آپ ﷺ کے قلب اقدس کا عرفان اپنے رب تعالیٰ کے سبب ہے جیسے فرمایا ”میں نے اپنے رب کی وجہ سے ہر شے کو جان لیا“ تو اب آپ ﷺ کے اخلاق سب سے اعظم شہرے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا اور آپ کی رسالت کو انسانوں تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ وہ جنات کو شامل ہے پھر اسے جن وانس تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ تمام کائنات کو شامل ہے تو جس کا اللہ، رب ہے محمد اس کے رسول ہیں، تو خلق محمدی تمام جہانوں کو شامل ہے۔

(المواہب اللدنیہ، مع زرقانی، ۶-۱۱)

اگر پرہیزگار مزرقاتی نے دلیل دیتے ہوئے لکھا



علیٰ ظاہر قولہ تعالیٰ لیكون  
للعالمین نبیاً و قولہ <sup>مست</sup>  
وبعثت الی الخلق كافة رواہ  
مسلمہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی تاکہ آپ تمام  
جہانوں کے ذرے والے نبیوں اور ارشاد  
نبوی، مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا  
گیا ہے۔ (مسلم) کا ظاہر اس پر دال ہے

یہ ن کے الفاظ "فکل من کان اللہ ربہ" کی تشریح میں لکھا

یفید انہ مرسل لسانہ  
الحيوانات والجمادات فان  
لکل مروب لہ تعالیٰ ویصدق  
قولہ فمحمداً رسولہ اذ معناه  
مرسل الیہ

یہ بتا رہے ہیں کہ رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کو تمام  
حیوانات اور جمادات کی طرف رسول بنایا  
گیا ہے کیونکہ تمام اللہ تعالیٰ کے پروردہ  
ہیں اور ان کے الفاظ محمد ان کے رسول  
ہیں صحیح ہیں کیونکہ اس کا معنی ہے کہ آپ  
کو ان کی طرف رسول بنایا گیا ہے۔

(زرقانی علی المواہب، ۶-۱۲)

حضرت ابو جریہ، حضرت ثقیف بن مالک، حضرت جابر، حضرت یحییٰ بن  
مرہ، حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم سے اونٹ کے بارے میں منقول ہے وہ ہر  
ایک کو تار کر جب رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> شریف آئے

فوضع مشفرہ فی الارض  
وبرک بین یدیه فخطمه

اس نے اپنا منہ زمین پر لگا دیا اور آپ  
کے سامنے با ادب بیٹھ گیا اور آپ  
نے اسے نکیل ڈال دی

اور اس کے بعد فرمایا

ما بین السماء والارض شئی  
الا یعلم انی رسول اللہ  
الاعاصی الجن والانس

تا فرمان جن و انس کے علاوہ آسمان  
اور زمین کے بشی جانتی ہے کہ میں  
اللہ کا رسول ہوں

امام احمد بن حنبل (ت ۱۰۲۹) نے شنی اور ارض کی تشریح یوں کی

من الحيوان والطيور وغيرها  
والمراد بالارض الجنس  
فيشمل الاراضى السبع (انى  
رسول الله) بعلم خلقه الله فيه  
ويلهمه له

یعنی حیوانات اور پرندے وغیرہ زمین  
سے ساتوں زمینیں مراد ہیں اللہ تعالیٰ  
نے انہیں علم دیا اور انہیں الہام کیا کہ  
میں اللہ کا رسول ہوں

(تیسیم الریاض - ۴-۵۳)

ارشاد نبوی ہے جس رات میری بشت ہوئی

مامرت بشجر ولا بحجر الا  
فان السلام عليك يا رسول  
الله

میں جس درخت و پتھر سے گزرا اسی  
نے عرض کیا، السلام علیک یا رسول اللہ

(دلائل النبوة للشيخ محمد بن عيسى، ۶-۶۹)

حاضر ہو کر سلام عرض کرنا

بعض درختوں کے بارے میں یہاں تک ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی  
بارگاہ میں یہ دعا کی کہ ہمیں اجازت دے تا کہ ہم بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر سلام عرض  
کریں تو انہیں اس کی اجازت ملی اور انہوں نے حاضر ہو کر سلام عرض کیا

درختوں کی گواہی

حضرت عبہ اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ہم ایک سفر میں رسول اللہ  
ﷺ کے ساتھ تھے ایک دیہاتی سامنے آیا آپ ﷺ نے فرمایا تم کہاں جا رہے  
ہو؟ کہنے لگے، میں اپنے گھر جا رہا ہوں فرمایا کیا تم بھائی و خیر چاہتے ہو؟ اس نے عرض  
کیا اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فرمایا، اللہ تعالیٰ کے اکبر ہونے کی اور محمد کے رسول

ہونے کی گواہی، اس نے کہا اس پر کوئی شہادت ہے، فرمایا ہاں یہ پھندہ درخت، تم اس کے پاس جاؤ اور اسے کہو محمد تجھے بلاتے ہیں؟ اس نے جا کر درخت سے کہا  
 فسا قبلت نخدا الارض حتی تووہ زمین چیرتا ہوا حاضر ہو گیا  
 قامت

اور اس نے آپ ﷺ کی رسالت کی گواہی دی (البدایہ والنہایہ، ۶-۱۲۵)

### درختوں کا مل کر پردہ بننا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے ایک مرتبہ دوران سفر رسول اللہ ﷺ رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئے وہاں کوئی پردہ والی جگہ نہ تھی تو آپ ﷺ نے دو درختوں کو اکٹھا ہونے اور جھک جانے کا حکم دیا تو وہ دونوں جھک گئے اور مل کر انہوں نے پردہ کی صورت بن لی۔  
 (مسلم، ۱۲-۳)

تو جس ہستی کے اشارے پر درخت حاضر ہو رہے ہیں، بول بول کر ان کی رسالت کی گواہیاں دے رہے ہیں، جھک جھک کر سلام عرض کر رہے ہیں، اکٹھے مل کر پردہ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں، پھر وہ ان کی طرف رسول بھیجے ہیں، کس قدر عجیب بات ہوگی کہ وہ ان کی پیوند کاری کے فوائد و نقصانات سے آگاہ نہ ہوں۔

امام شرف الدین محمد بن سعید بوسیری (ت-۱۹۶) نے رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کو ان اشعار میں بیان کیا

وحاءت لدعونہ الاشجار ساجدة تمشی الیہ علی ساق بلا قدم  
 کاسما سطرت سطر الما کنت فروعها من بدیع الخط فی اللقم  
 جب آپ ﷺ تمام مخلوق کی طرف رسول ہیں اور پھر تمام کے مسائل کا حل آپ فرماتے ہیں مثلاً اونٹوں کی فریاد رسی فرمانا، چرند، پرند کے معاملات پر نظر و شفقت کرنا، احادیث سے ثابت ہے اس لئے صحابہ کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ

## فصل

آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات  
 ہر شے پانی سے  
 بچے کی ہڈیاں اور گوشت  
 بچے کی ولادت  
 بچے کی مشابہت  
 مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء  
 جو چاہو مجھ سے پوچھو  
 ہر سوال کا جواب لے لو  
 کیا سوالات میں پابندی ہے؟  
 دنیاوی سوالات  
 کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں



## آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات

قرآن و سنت کا کچھ مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح دینی امور میں انسانیت کی رہنمائی فرمائی اسی طرح دنیاوی امور میں بھی مخلوق کی ہدایت فرمائی، رسول اللہ ﷺ کی خاصیات و امتیازات میں یہ بات شامل ہے کہ آپ ﷺ نے ہر شعبہ زندگی میں رہنمائی کی ہے۔ تو یہاں آپ ﷺ سے دینی امور کے حوالہ سے سوالات ہوئے وہاں دنیاوی امور کا جواب بھی آپ سے حاصل کیا جاتا تھا، ہم یہاں چند سوالات اور ان کے جوابات کا تذکرہ کئے دیتے ہیں۔

### ۱۔ ہرشی پانی سے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب میں آپ ﷺ کی زیارت کا شرف پاتا ہوں تو

طابت نفسی و قوت عینی میرا دل خوش اور آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔

پھر میں نے عرض کیا

فانبشی عن کل شئی؟

مجھے ہرشی کی تخلیق کے حوالے سے بتائیں؟

تو فرمایا

ہرشی کی تخلیق پانی سے ہوئی ہے۔

کل شئی خلق من ماء  
(مسند احمد)

# الْيَوْمَ أَقَامَتِ الشَّامِكَةُ

فِي الْأَحَادِيثِ الْقَاضِيَةِ بَيِّنُهُو سَيِّدُ الْخَلْقِ  
وَقُصُولُهَا إِلَى الْمَدِينَةِ

تأليف

لَفَاحَةُ مُنْجَرِدِ صَاحِبِ الْقَلَمِ لَمَعَ السَّعِيدِ

السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْكَبِيرِ الْكُنِّيِّ الْحَسَنِيِّ الْبُورِيِّ  
١٢٨٢ - ١٣٨٢ هـ

عناية وتحقيق

الدكتور إبراهيم بن الشيخ راشد المرعبي



## ۲۔ بچے کی ہڈیاں اور گوشت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے، ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ سے انسانی تخلیق کے حوالہ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے تخلیق کی تفصیل بتاتے ہوئے فرمایا چونکہ مرد کا نطفہ

لطفۃ عبطۃ مسہا العظم  
و لعصب اما بطنۃ المرأة فطفۃ  
رلیقة منها اللحم والدم  
سخت ہوتا ہے تو اس سے ہڈیاں اور  
پٹھے بنتے ہیں اور عورت کا نطفہ نرم ہوتا  
ہے تو اس سے گوشت اور خون بنتا  
ہے۔

## ۳۔ بچے کی ولادت

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا ایک یہودی نے آیا اس نے آپ ﷺ کو یوں سلام کہا السلام علیک یا محمد، میں نے اسے ایسا دھکا دیا، قریب تھا کہ وہ مرجاتا، اس نے کہا تو نے مجھے دھکا کیوں دیا؟ میں نے کہا تو یا رسول اللہ ﷺ نہیں کہہ سکتا تھا؟ کہنے لگا ہم تو نام ہی لیں گے، اس نے حاضر ہو کر جو سوالات کئے ان میں سے ایک سوال یہ تھا

جنت اسالک عن الولد  
میں آپ سے اولاد کے حوالے سے  
سوال کرنے آیا ہوں؟

یعنی بچے اور بچی کا نطفہ کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا، مرد کا نطفہ سفید اور عورت کا  
نرہ ہوتا ہے جب دونوں کا اجتماع ہوتا ہے سوال یہ تھا

لعللا منی الرجل من المرأة  
ادکرا باذن الله واذا علا منی  
اگر مرد کی منی عورت کی منی پر غالب آ  
جائے تو بیٹا پیدا ہوتا ہے، اللہ کے حکم

المرأة منى الرجل اثنا باذن الله  
(مسلم-۳۱۵)

سے۔ اور اگر عورت کی منی مرد کی منی پر  
غالب آ جائے تو بیٹی پیدا ہوتی ہے اور  
تواری کے حکم سے۔

## ۴۔ بچے کی مشابہت

حضرت انس بن مالک رضی سے مروی ہے رسالت ماب ﷺ  
خاتون کے احتلام کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا

ان ماء الرجل غلیظ ابيض وماء  
المرأة رقیق اصفر من ابھما  
علا او سق یكون مہ الشبه  
(مسلم-۳۱۱)

مرد کا نطفہ سفید اور سخت ہوتا ہے۔ اور  
عورت کا نرم اور زرد جو غالب یا پیسے  
ہو بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔

## ۵۔ مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء

رسالت ماب ﷺ کے دنیاوی علوم کا یہ عالم ہے کہ آپ ﷺ نے مکھی  
کے بارے فرمایا اگر یہ کھانے میں گر جائے تو اگر تم اس کھانے کو کھانا چاہو تو مکھی کو  
کرنکال لو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اسے وہ ڈبوتی ہے جبکہ دوسرے پر  
شفاء ہے تم اسے بھی ڈبو دو تا کہ بیماری کا ازالہ ہو سکے۔ آپ ﷺ کے ارشاد  
مبارک ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ نے فرمایا

اذا وقع الذباب فی اناء احد  
فلیخمسہ کلہ ثم لیطرحہ فان فی  
احد جناحہ شفاء و فی الآخر داء  
(البخاری- کتاب الطب)

جب مکھی تمہارے کسی برتن میں پڑ  
جائے تو اسے تمام کو ڈبو دو پھر نکال  
پھینکو کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء  
جبکہ دوسرے میں بیماری ہوتی ہے۔



جو چاہو مجھ سے پوچھو

بنی رزی و مسلم میں صحابہ سے مروی ہے کہ بعض اوقات رسول اللہ ﷺ  
مذنبین کے طعنوں سے تنگ آ کر منبر پر تشریف فرما ہو کر فرماتے  
سلوسی عما شئتم

پوچھ لو جو تم پوچھنا چاہتے ہو

(بخاری، ۱-۱۹)

ہر سوال کا جواب لے لو

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں

لا تسالوسی عن شئی الا بینت  
لکم (مسلم-۲-۲۶۳)

تم مجھ سے جس شئی کے بارے میں  
پوچھو گے میں بیان کروں گا

ایک روایت میں الفاظ ہیں

من احب ان یسأل عن  
شئی فیسألنی فلا تسألونی  
عن شئی الا اخبرکم بما  
دلت مقامی هذا

جو کوئی کسی شئی کے بارے میں پوچھنا  
چاہتا ہے مجھ سے پوچھ لے میں اس  
مقام پر کھڑے تمہارے ہر سوال کا  
جواب دوں گا۔

((بخاری-۱-۷۷))

کیا سوالات میں پابندی ہے؟

یہاں نہایت ہی قابل توجہ بات یہ ہے کہ کیا آپ ﷺ نے یہاں کوئی  
پابندی عائد کی ہے کہ مجھ سے دینی امور کے بارے میں پوچھنا نہ کہ دنیاوی امور  
کے بارے میں، اگر آپ ﷺ صرف دینی امور کے ماہر ہوتے تو پابندی عائد

فرمادیتے کہ مجھ سے دنیاوی امور کے بارے میں سوال نہ کرنا کیونکہ میں ان سے واقف نہیں ہوں۔

حبیب خدا ﷺ کا یہ اعلان ساری کائنات کو متوجہ کر رہا ہے کہ میری ہر طرح امور دینیہ پر ہے اسی طرح امور دنیاوی بھی میری نظروں سے اوجھل نہیں لہذا ہر شخص جو سوال کرنا چاہے کرے اللہ کا حبیب ﷺ اس کا تسلی بخش جواب دے گا۔

## دنیوی سوالات

اللہ تعالیٰ کی شان دیکھتے اس موقع پر جتنے سوالات ہوئے ہم ان کو سامنے رہے ہیں خود مدظلہ کر لیتے کیا وہ دینی ہیں؟

### ۱۔ میرا والد کون ہے؟

حضرت عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی مد سے انہیں پریشانی لاحق ہوتی، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ من ابی؟ میرا والد کون ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا

ابوک حذافہ

تیرا والد حذافہ ہی ہے

### ۲۔ تیرا والد سالم ہے

حضرت بوموی اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے انھیں

پوچھا، میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابوک سالم مولیٰ شیبہ

تیرا والد شیبہ کا غلام سالم ہے

## ۳۔ میں کون ہوں؟

ابو مسعود بن عبد البر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا کہ ایک آدمی نے

پوچھا  
 میں یا رسول اللہ ﷺ  
 یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟  
 فرمایا

انت سعد بن سالم  
 تو سالم کا بیٹا سعد ہے  
 (فتح الباری، ۱۲-۲۲۸)

## ۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

ابو طبرانی نے حضرت ابو فراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ ایک آدمی نے

پوچھا یا رسول اللہ ﷺ  
 فی الجنة یا؟  
 کیا میں جنتی ہوں؟  
 (ایضاً)

فرمایا

فی الجنة  
 تو جنتی ہے۔

(ایضاً)

## ۵۔ تو دوزخی ہے

امام بن عبد البر نے التعمید میں امام زہری سے نقل کیا کہ ایک آدمی نے پوچھا

این مدحلی یا رسول اللہ؟  
 میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟

فرمایا تیرا ٹھکانہ

فی النار  
انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا بنی اسد کا آدمی اٹھ اور اس نے پوچھا  
این انا؟  
فرمایا  
فی النار  
دوزخ ہے  
میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟  
تو دوزخ میں جائے گا۔

(فتح الباری، ۱۲-۲۲۸)

## کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں

آپ ﷺ کو جو دنیاوی علوم حاصل تھے اس کی چند جھلکیاں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

### ۱- علم نسب

اہل علم نے تصریح کی ہے کہ علم نسب، حضور ﷺ کے سمندر علم کا ایک قطرہ  
و نقطہ ہے۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) لکھتے ہیں علم نسب جو عربوں کا مشہور فن ہے  
و هذا الفن نقطة من بحر علمه  
یہ فن حضور ﷺ کے علمی سمندر کے  
مقابل ایک نقطہ کا درجہ رکھتا ہے۔

### ۲- علم طب

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) حضور ﷺ کے علم طب کے بارے میں لکھتے ہیں۔  
كان رسول الله ﷺ اعرف  
الناس به  
رسول اللہ ﷺ علم طب میں تمام  
لوگوں سے زیادہ ماہر ہیں۔

(نسیم الریاض-۴-۲۵۹)



شیخ ابن قیم (ت- ۷۵۱) نے طب نبوی پر مکمل کتاب لکھی اور آشکار کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس صنف میں اس قدر بلند ہیں کہ

ان نسبة طبهم اليها كنسبة  
طب العجائز الى طبهم  
(زاد المعاد، ۴-۵)

تمام دنیا کے اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی نسبت ہے جو اجڑ بوڑھی عورت کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے۔

ایک اور مقام پر رقم طراز ہیں۔

نسبة طب الاطباء اليه كنسبة  
الرقية والعجائز الى طبهم  
وقد اعترف به هذا فهم  
وانمتهم  
(ایضاً- ۱۰)

تمام اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی ہے جو ان پڑھ بوڑھی عورتوں کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ماہرین اور ائمہ کو بھی

اعتراف ہے۔

طب کے علم دینوی ہونے پر بھی تصریحات ملاحظہ کر لیجئے۔ امام محمد غزالی (ت- ۵۰۵) لکھتے ہیں۔

اذا الطب ايضاً يتعلق بالدنيا  
وهو صحة الجسد

کیونکہ طب کا تعلق بھی دنیا سے ہے اور وہ جسم کی صحت ہے۔

(الاحیاء- ۱-۳۰)

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں فقہ شرعی علم ہے

بخلاف الطب فانه ليس من علم  
الشرع  
(ایضاً- ۱-۳۰)

بخلاف طب یہ علم شرعی نہیں ہے۔

اس کے تحت شیخ ابن قیم (ت- ۷۵۱) رقم طراز ہیں

وهذا طب لا يهتدى اليه كسار  
الاطباء والامته بل هو خارج  
من مشكاة النبوة ومع هذا  
فالطبيب العلامة العارف الموفق  
يخضع لهذا العلاج ويقر لمن  
جاء به فانه اكمل الحلق على  
الاطلاق وانه مؤيد بروحي الہی  
خارج عن القوى البشرية  
(زا، لمعاد، ۴، ۱۰۳)

یہ ایسا علاج ہے جس تک بڑے اطباء  
اور ان کے امام نہ پہنچ سکے بلکہ یہ سینہ  
مصطفیٰ ﷺ سے ہی حاصل ہوا  
ہے۔ اور طبیب عالم، عارف توفیق  
پانے والا اس علاج کو مان لے گا اور  
جو کچھ آپ ﷺ لے کر آئے ہیں  
اس کا اقرار کر لے گا کیونکہ آپ  
ﷺ ہر معاملہ میں تمام مخلوق سے  
افضل اور اس پر وحی الہی سے مؤید ہیں  
جو انسانی طاقت سے باہر ہے۔

تفصیل کے لئے ڈاکٹر خلیل ابراہیم صاحب کی کتاب الاصابة فی صحة حدیث  
الذبابة اور السنة وحی کا مطالعہ کیجئے

مذکورہ روایت کے حوالہ سے بھی لوگوں نے اعتراضات اٹھائے مگر اہل علم ڈٹے رہے  
کہ جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے وہی حق ہے۔ بحمد اللہ آج کی تحقیقات سے یہ  
تمام باتیں ثابت ہو چکی ہیں، کیا اہل علم کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ کہہ دیتے چونکہ سرور  
عالم ﷺ ان علوم کے ماہر و واقف نہیں لہذا آپ نے اپنے ذوق کے مطابق  
بات کہہ دی تھی اس کا حق ہوتا لازم نہیں کیونکہ اس کا تعلق دینی و تبلیغی امور سے نہیں۔  
ہمارے مطالعہ کے مطابق متقدمین و متاخرین میں ایک بھی ایسا عالم نہیں جس نے یہ  
بات کہی ہو، لہذا ہم پر لازم ہے کہ اگر کوئی ارشاد نبوی سمجھ نہ آتا ہو تو ہم اہل علم و فہم  
کی طرف رجوع کریں تاکہ معاملہ خوبصورت انداز میں آشکار ہو جائے۔

## ۳- علم فرسان

منصور علیہ السلام کے سامنے گھوڑے پیش کئے گئے۔ اس موقع پر وہاں عیینہ بن مسعود فرماری بھی تھی۔ اس نے کہا میں گھوڑوں کے بارے میں بڑا علم رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا

اما فرس بالخیل منک میں گھوڑوں کے بارے میں تم سے ماہر ہوں۔

اب منہجی فرماتے ہیں یہ نہایت ہی حکمت کے ساتھ اس کی تردید ہے۔

(نسیم الریاض - ۳ - ۲۷۱)

## ۴- علم کتابت

قاضی میرٹھ ماکی رقم طراز ہیں

اوتی علم کل شئی حتی قد وردت آثار بمعرفہ حروف الخط  
ہر شئی کا آپ ﷺ کو علم دیا گیا حتی  
کہ فن کتابت کی معرفت پر احادیث و  
(الشفاء، ۱ - ۳۵۷) آثار وارد ہیں۔

## ۵- علم لسانیات

اللہ تعالیٰ کا ضابطہ ہے کہ جس کی طرف کسی کو رسول و نبی بنانا ہے اس قوم کی زبان عطا کرتا ہے۔ ارشاد الہی ہے

وَمَا رَسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ  
ہم نے ہر رسول کو بھیجی جیسا ہے اس کی قوم کی زبان عطا کی

غیب ز - عیسیٰ علیہ السلام کی رسالت کا دائرہ تمام ملوک کے لئے ہے جیسے کتاب میں فعل

موجود ہے۔ اس لئے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کی زبان کا علم عطا کیا گیا۔ اونٹ، چرند  
پرند ہر کوئی آپ ﷺ سے فریاد رسی چاہتا تو آپ ان کا ازالہ فرماتے

خلق کے داد رس، سب کے فریاد رس

کھنک روز مصیبت پر لاکھوں سلام

اسی لئے امت نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ تمام قوموں کی زبان

سے آگاہ تھے۔ امام احمد رضا جی (ت-۱۰۶۹) کے الفاظ ہیں۔

كان رسول الله ﷺ يخاطب رسول الله ﷺ ہر قوم سے اس کی

كل قوم بلغتهم زبان میں مخاطب ہوتے۔

(نیم الریاض، ۴-۲۵۵)

دوسرے مقام پر ہے

رسول الله ﷺ کو لغات عرب کی طرح

دیگر غیر عرب قوموں اور امتوں کی زبانیں

کثرت کے ساتھ یاد ہیں۔ اور یہ معرفت

لغات بلند درجہ ہے اور اس پر دلیل ہے کہ

رب اعزت کی طرف سے آپ ﷺ

پر خصوصی عطیہ اور معجزہ ہے۔

وكذلك (ای مثل معرفت لغات

العرب وحفظه الكثير من لغات

الامم) غیر العرب و هذا ترق من

معرفته لذلك ودليل على انه

معجزة وموهبة ربانية

(نیم الریاض، ۴-۲۷۵)

جب آپ ﷺ تمام دنیاوی امور کے تمام مخلوق سے زیادہ ماہر و عالم ہیں تو ہمیں

اسے دل و جان سے تسلیم کر لینا چاہیے۔



فصل

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

موضوع پر مستقل کتب کا تعارف

کتاب الفتن

السنن الواردة فی الفتن

کتاب الفتن والملاحم

جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ

ایک اہم کتاب کا تعارف

اس کتاب کا مقدمہ

وجہ تالیف

کتاب کی فہرست

کتاب کا اردو ترجمہ

کتاب کا حصول

## دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

سب کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت کے بعد تک کے احوال و واقعات سے آگاہ کیا حتیٰ کہ سیدنا ابودرداء رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مستقبل کے بارے میں ہمیں اس قدر آگاہ فرمایا

لقد تركنا رسول الله ﷺ وما  
 في السماء طائر يطير بجناحيه  
 الا ذكر له منه علماً  
 (المعجم الكبير للطبرانی)

رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس حال میں  
 چھوڑا کہ آسمانی فضاؤں میں کوئی پرندہ  
 اڑنے والا ایسا نہیں جس کا علم حضور ﷺ

نے ہمیں نہ بیان فرمایا ہو

ان روایات کے تحت مسلمہ محدثین امام ابن حجر عسقلانی اور امام بدرالدین عینی کی تصدیق کتاب میں موجود ہیں کہ آپ ﷺ نے ایک ہی مجلس میں تمام مخلوقات کے احوال بیان کر دیے کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جامع کلمات سے نوازا ہے کہ آپ ﷺ چند جملوں میں کائنات کے عوالم و احوال کو بیان فرما سکتے ہیں اس کے بعد یہ بہتر نہیں کہا جاسکتا کہ آپ ﷺ صرف دینی علوم کے ماہر ہیں دنیاوی امور سے آپ ﷺ کا کوئی تعلق و واسطہ نہیں

لیکن ہم یہاں ایک اور پہلو سامنے لاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دنیاوی امور کے حوالے سے جو اطلاعات و پیش گوئیاں فرمائیں ان سے کتب حدیث خوب مال ہیں خصوصاً ان میں ایک ایسا باب موجود ہے جیسے کتاب مختار کا نام دیا گیا ہے اس کے تحت آپ کسی بھی کتاب کا مطالعہ کریں اس موضوع پر آپ کو وافر مواد ملے گا

## موضوع پر مستقل کتب کا تعارف

پھر اس پر اہل علم نے مستقل کتب بھی لکھیں ہیں مثلاً

### ۱۔ کتاب الفتن

یہ امام بخاری کے شیخ امام حافظ نعیم بن حماد المروزی (ت، ۲۲۹) کی تصنیف

ہے اس میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت لائے کہ آپ ﷺ نے

غروب آفتاب تک ہمیں خطاب فرمایا

فلما يدع شيء هو كئس الى يوم

القيامة الا حدثنا به حفظه من

حفظه ونسيه من نسيه

(کتاب الفتن، ۱۱، ۱) جس نے بھلا دیا وہ بھول گیا

پھر یہ روایت بھی سیدنا بن عمر رضی اللہ عنہما سے ذریعہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

کہ دنیا میرے سامنے رکھ دو گی نئی

فانا انظر اليها والى ما هو كائن

فيها الى يوم القيامة كما انظر الى

کفی هذه

(ایضاً، ۱۱)

### ۲۔ السنن الواردة في الفتن

یہ امام ابو عمر عثمان بن سعید الدانی (ت، ۴۴۴) کی تالیف ہے

مرتبہ شدہ درجہ

۳۔ کتاب النتن والملاحم

یہ نسخہ بن شیر (ت، ۷۷۴) کا کام ہے

۴۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ

یہ مجموعہ صدیقی کاوش ہے اس کے کچھ ابواب کے نام مد خطہ کیجیے

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الخوارج

(ظہور خوارج کے بارے میں اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن بعض اوصاف الخوارج

(خوارج کی کچھ نشانیوں کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن شهادة الحسن رضي الله عنه

(امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت)

باب نبوة النبی ﷺ عن بعض سيلان وعاف حبار اموي

(اموی جابر کی تلمیذ پھوٹنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن فتنة انكار الحديث

(انکار حدیث کے فتنہ کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن خروج نار بارض الحجاز

(سرزمین حجاز سے آگ نکلنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الشرطه

(محکمہ پولیس کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)



باب نبوة النبی ﷺ عن قلبه الرجال و كثرة النساء

(مردوں کی قست اور کثرت خواتین کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)

آخر میں ایک باب قائم کیا

باب نبوة النبی ﷺ عن ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون

(رسول اللہ ﷺ کے سامنے اور آئندہ غیوب پر مطلع ہونا)

اور اس کے تحت لکھا قاضی عیاض مکی (ت ۵۴۴) نے اثناء میں خوب لکھا

والاحادیث فی هذا الباب بحر

لا یدرک قعره ولا ینزف غمره

نہیں کیا جاسکتا

اس کے بعد حضرت ابو ریحان ریاضی رحمہ اللہ نے ارشاد فرمایا ذکر کیا

لقد ترکنا رسول اللہ ﷺ وما

بحرک طائر بحناجیه فی

السماء الا ذکرنا منه علماً

(جامع الروایات، ۶۹۰) رسول اللہ ﷺ نے نہ دیا ہو

۵۔ الا ذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة

یہ شیخ ابو طیب محمد صدیق حسن خان قنوجی (ت ۱۳۰۷) کی تصنیف ہے

۶۔ الا شاعة لا شراط الساعة

امام سید محمد بن رسول برزنجی (ت ۱۱۰۳) کی بڑی تحقیقی کتاب ہے

مہربانی کیلئے

## ۷۔ ایک اہم کتاب کا تعارف

یہاں ہم نہایت ہی ایک اہم کتاب کا تعارف کروانا چاہتے ہیں جس کے مصنف امت کے امام  
عظیم محدث ابو شامہ محمد بن محمد صدیق غماری (ت ۱۳۸۰) ہیں انہوں نے امت مسلمہ کو عظیم

تکلیف کیا جس کا نام ہے۔ مطابقة الاحتراعات العصرية لما اخبر به سيد البرية.

(جدید ایجادات کا سید اعلیٰ مزیہ نظم کی اطراغ کے مطابق ہونا)

اس کتاب اور مصنف کے بارے میں شیخ احمد محمد موسیٰ (جو عقیدۂ سننی ہیں) نے جو کچھ

لکھا وہ پڑھ لیتے۔

اس امت میں جلیں اللہ ربستیاں اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں ان میں حضرت عمر

بن عبدالعزیز، دوسری صدی ہجری کے، تیسری صدی ہجری کے امام شافعی ہیں اس

طرح سلسلہ جاری، ساری رہا حتیٰ کہ دسویں کے مجدد امام جلال الدین سیوطی

(ت ۹۱۱) آئے

وبکمال هذا المعنى حديث اور اس کمال امت پر سیدنا رسول اللہ

سیدنا رسول اللہ ﷺ "مثل" سنن ابی یوسف یہ حدیث شاہد ہے کہ میری امت

متی مثل المطر لا بدري اوله کی مثال بارش کی ہے معصوم نہیں کہ اس کا

خیرام آحورہ" وشیخنا ابتدائی حصہ بہتر ہے یا اس کا آخر ہمارے

الحلیل الامام المجتہد شیخ بزرگ امام مجتہد حافظ علامہ فہامہ سید احمد

لحافظ العلامة الفہامة بن محمد بن صدیق اس عظیم بارش کا اعلیٰ فیضان

لسید احمد بن محمد ابن اور اللہ تعالیٰ کا خصوصی عطیہ ہیں اس دور بلکہ

الصديق، ديمة صافية من اکینہ وادوار کے لیے جوان کے علم سے

هذا المطر العظيم، وهبة من الله تعالى لهذا الجيل بل وللأجيال القادمة التي ستنتفع بعلمه الى ما لا يحصى من السنين ومؤلفاته رضى الله عنه الدينية والعلمية أكثر من أن تعد، وهذا الكتاب "الطابق" اثر جديد عجيب من آثار التي بسأل الله المجيب أن يؤتينا منها المزيد ويكتب للسيد صاحبه 'عمر المديد السعيد.

وإلى إذا حاول أن اعرض لكتاب على القراء، أو أقدم بمادح من كوزة النفسية، أحسبني أظلم الكتاب وقراءه، ولك أن "الطابق" وحدة عملية مترابطة متماسكة، أو مجموعة سبائك فكرية متصلة متماسكة، متناسقة إذا اقتطعت منها ما تعرضه على الناس فثبت بالسكثير من روعتها وجمالها،

ان گنت سالوں تک فیض پائیں گے، ان کی دینی اور علمی کتب بے شمار ہیں یہ کتاب "مطابقة الاختراعات" ان کی جدید کاوش ہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ انہیں برکت عطا فرمائے اور انہیں وہ خوب و مزید بابرکت طویل عمر عطا فرمائے،

میں قارئین کے سامنے ایک ایسی کتاب پیش کر رہا ہوں جو ان کے نفیس خزانے سے عمدہ و قیمتی چیز ہے آپ اس کتاب کو دیکھیں گئے یہ عملی ترتیب میں پروئی گئی ہے یا یہ فکری موتیوں کی ایک لڑی ہے جب اس کا پتیل لوگوں کے سامنے آئے گا تو وہ اس کے حسن و جمال سے نہایت ہی خوشی محسوس کریں گئے، میرے نزدیک یہ کتاب ایک علمی دینی اور جامع قاموس ہے یہ متقدمین کے علوم کا روشن چراغ اور نئے علماء کی

وحسی ان اقول : ان هذا الكتاب  
قاموس حسی دینی شامل ، وانه  
سراج مہر من علوم الاقدمین ،  
وسحوت مسجودین ، وان الاطلاع  
عليه و التعمق فی فهمه ، یزید ان  
المؤمن ایسا ، ویجوز ان عن  
المتشکک شکو کہ ویکششان  
للذین کادت مکتشفات العصر  
الحاضر و مخترعاته تفتنهم عن  
عقائدهم ان کل ما اهتدی الیه  
المحدثون من بخار و کثیر بلاء  
وطیر ان والنرة ذلک وکل ما  
سیتدرون الیه ، قد سبق فی علم  
الخالق العظیم ، ونبأه فی کتابه  
الحکیم و ارشد الیه الرسول  
العظیم ، صوات لله و سلامه علیه  
وآله ، فکان ذلک البیان العظیم  
من اظهر المعجزات الخالدة  
الدالة علی صدق نبوته ،

تحقیقات ہیں اس پر مطلع ہونا اور اس  
کامت اعد اور گہرا فہم مومن کے ایمان میں  
اضافہ اور اس کی تشکیک کو دور کر کے اس  
کے سامنے یہ حقیقت آشکار کر دیں گے  
کہ عصر حاضر میں جو ایبادات ہوئیں اور  
وہ بصورت بجلی ، ہوائی جہاز و کلوننگ  
وغیرہ پر تمام کی تمام یا آئینہ کی ایبادات  
خالق علیم کے علم میں تھیں

اور ان کے بارے میں اس نے اپنی  
کتاب قرآن میں اطلال دی اور ان پر اپنے  
عظیم رسول ﷺ کو آگاہ فرمایا اور ان کا بیان  
آپ ﷺ کا وہ عظیم معجزہ ہے جو دائمی ہے  
اور آپ ﷺ کی صدق نبوت اور عموم  
رسالت پر گواہ ہے کیونکہ آپ ﷺ کا  
ایسے امور کی خبر دینا جو ظاہر ہو چکے یا ہزار ہا  
سال بعد میں ظاہر ہوں گے ، مکہ  
معمول و عادت میں ایسا ہونا طاقت  
انسانی سے محال ہے ،

ان کی کثرت کے باوجود آپ ﷺ نے



وعموم رسالتہ، اذ اخبارہ  
 عنہ سامور طہرت و تطہیر من  
 بعدہ بازید من الف عام و ہی  
 من قبیل المستحیل فی العادة  
 البشرية، ولم یغادر من الاشارة  
 الیہا مع کثرتہا کما هو مبین  
 فی ذلک "الطریق" صدق  
 برہان واعظم دلیل علی عظمۃ  
 ذلک النبوی الامی  
 العظیم، الذی لا یسلق عن  
 النبوی ان هو الا وحی یوحی  
 الیہ من رب الذی اصطفاه لہذا  
 المنزلۃ الکبری، وقد حدث ان  
 سیادة المؤلف قابل، مصادفة  
 الاستاذ استراد شرکا  
 التشیکو سا وفا کی المتخرج  
 من جامعة براغ فی الفلسفة  
 وتذاکر معہ فی موضوع هذا  
 الكتاب،

کسی کی طرف اشارہ ترک نہیں کیا لہذا یہ  
 مطابقة الاختراعات اس عظیم اور اس کی  
 نبی کی بصیرت ہے جو سب سے چکی اور پختہ  
 دیں ہے کہ وہ خواہش نفس سے نہیں ہوتے  
 بلکہ ان کی زبان سے وحی کا صدور ہوتا ہے  
 اس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس نے  
 آپ ﷺ کو اس عظیم درجہ کے لیے منتخب  
 فرمایا ہے

اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا  
 جا سکتا ہے کہ ڈاکٹر استرا  
 شرکا (STARAD SHIRKA) چیخ  
 سواکیہ (ACHICOSLAWCI)  
 نے جو پراگ یونیورسٹی فلسفہ میں ڈارن  
 پروفیسر استرا شرکا سے ملاقات پر اس کتاب  
 کا ذکر ہوا تو وہ بہت متاثر ہوتے

اور موافق سے کہا کہ اسے جلدی طبع کروائیں  
 اور مجھے اس کے انگلش ترجمہ کی اجازت دیں  
 اگر یہ کتاب انگلش میں طبع ہو جائے تو  
 اسلام کے حوالہ سے بالخصوص مشرقی یورپ

بمعجب من ذلك الاهتداء والحق  
 في الطلب من المؤلف ان يعجل  
 بطبعه وبشره مع الاذن لحضرتہ  
 شرح حسنہ لالغۃ الانجليزية ،  
 فإلا به بعد شحاً أن نشر هذا  
 الكتاب بلغة الانجليزية سيكون  
 له وقع كبير في اسلام كثير من  
 الناس بشر في اورد بالخصوص  
 والسعيد من اعم الله عليه بالمدح  
 المضي الذي يدرك اسرار  
 الآيات ، ومكونات المعاني ،  
 وما اضموا دهن شبحنا ، وما اجزل  
 مامحه الله من السواهب والمناقب  
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ،  
 والله ذو الفضل العظيم ،

(مطابقة الاختراعات ، ۱۳۰، ۱۳۱)

اس کتاب کا مقدمہ

ہم اس کتاب کے مقدمہ کا ترجمہ بھی ذکر کیے دیتے ہیں مصنف عہد نبوی ﷺ کا  
 عنوان دے کر لکھتے ہیں

میں بہت لوگوں کو نفع دے گی  
 خوش بخت ہے وہ شخص کہ اس کو اللہ  
 تعالیٰ نے ایسا روشن دماغ عطا کیا کہ  
 اس نے آیات کے اسرار اور مخفی  
 معانی کو پایا

تو اسے شیخ کا ذہن کس قدر روشن  
 ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کی کس قدر  
 کرم نوازی ہوئی یہ اللہ تعالیٰ کا فضل  
 ہے جسے وہ چاہے عطا فرمائے

ساری تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جیسی اس کے بلند مرتبہ کے لائق ہے اور رحمت نازل ہو جاوے سردار حضرت محمد ﷺ اور آپ کے اہل بیت اور صحابہ پر۔ اب بعد شک نبی ﷺ کا علم غیب، اور اللہ تعالیٰ کا آپ کو خبر کرنا جو کچھ ہو چکا اور جو قیامت تک ہو گا اور اس کی خبر کے دونوں فریق جنت یا دوزخ کے منازل میں سے اپنی منزل میں پہنچ جائیں گے بلکہ اس کے مابعد زمانہ کی بھی جس کی کوئی انتہا نہیں ہے اہل علم و ایمان والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ بوجھ اور عقل والوں کے لیے بالکل قسقی ہے کوئی بھی دو سمجھدار انسان آپ کے علم غیب میں اختلاف نہیں کر سکتے، کوئی بھی وہ ذکی

اس میں شک نہیں کر سکتے اس لیے کے دلائل اور براہین اس قدر کثیر و وارد ہوئے ہیں جتنی ضرورت تھی علم غیب نبی ﷺ کے لیے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہی کافی ہے

عالم الغیب فلا یظهر علی عبہ  
غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب کو کسی پر ظہر  
احدا الا من ارسل من رسول  
نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے  
(سورہ جن، ۲۶، ۲۷)

اکی کے ساتھ ساتھ اسی بات پر پختہ اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منتخب رسولوں میں سے افضل ترین رسول اور تمام رسولوں کے سردار حضرت محمد ﷺ ہی ہیں اس معاملہ میں کسی کو کوئی نزاع اور کلام نہیں ہے لہذا ان لوگوں میں بھی حضور علیہ السلام ہی افضل ہیں ان پر اللہ تعالیٰ اپنا غیب ظاہر فرماتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی خبر دی اور خود حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر چیز سے مطلع کیا ہر شے کا علم دیا اور ہر چیز کو اچھی طرح ظاہر فرمادیا حتیٰ کہ ہر چیز آپ کو بخوبی معلوم ہو گئی چنانچہ جو کچھ آسمانوں اور زمین کے

درمیان میں ہر جو کچھ ہو چکا اور ہونے والا ہے وہ سب آپ نے جان لیا اس کے علاوہ اور  
وقت میں جن کے بارے میں آپ کی پیش گوئی درست ثابت ہوئی اس ویت اور آثار  
میں واقعہ کے اور واقعات نے جن کی تائید کی، آنکھوں نے جن کی تصدیق کی غرض کہ  
وہ نہ کی کریمیں، صدیوں اور سہولوں کا گزر جانا اور جس کے بارے میں نبی کریم  
ﷺ نے فرمایا کہ یہ میرے بعد ہو گا سب کچھ حضور ﷺ کے فرمان کے موافق اور  
آپ کی پیش گوئی کے مطابق واقع ہوا۔

ایک مرتبہ حضور خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کو ہر  
اس چیز کی خبر دی جو آپ کے بعد ہونے والی تھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک  
جماعت نے ایسا ہی منقول ہے اس جماعت میں حضرت عمر بن خطاب، حضرت  
حذیفہ بن یمان، حضرت ابو زید خضرمی، حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابن  
عباس رضی اللہ عنہم شامل ہیں

چنانچہ صحیح بخاری شریف میں حضرت طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ میں  
نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا آپ فرما رہے تھے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
مَنْ تَوَضَّأَ حَتَّى يَرَى بِلَدِّهِ الْخَلْقَ  
حَتَّى دَخَلَ الْمَلَأَ الْجَنَّةَ مَا زِلْنَاهُمْ  
وَأَمْرُ الْمَلَأِ الْجَنَّةِ حِفْظُ ذَلِكَ  
مَنْ حَفِظَ ذَلِكَ مِنْ لَدُنِّي  
ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ ہم میں کھڑے  
ہوئے تو آپ ﷺ نے ہمیں خبر دی  
ابتداءً خلق سے لے کر دخول جنت کی  
یہاں تک کہ جنتی اپنے مقام پر اور دوزخی  
اپنے ٹھکانوں میں پہنچ گئے جس نے اسے یاد  
کیا اس نے یاد رکھا اور جو بھول گیا وہ بھول گیا



امام بخاری، امام مسلم اور ابو داؤد نے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے  
 لقد خطبنا السي سنة خطبة ما      ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا  
 ترك فيها شيئا الى قيامه      اور اس میں قیامت تک ہونے والی کوئی  
 الساعة الا ذكره، علمه من      ایسی چیز نہ چھوڑی کہ جس کا ذکر نہ فرمایا ہو  
 علمه وجمله من جهله      ، جس نے اسے جانا اس نے جان لیا اور جو  
 (مسلم، ۳۹۰ ج ۲، ابوداؤد، ۱۲۶ ج ۲)      سب خبر رہا وہ سب خبر رہا

میں ان میں سے کسی چیز کو دیکھوں کہ جس کو میں بھول گیا ہوں اور وہ پھر مجھے دکھائی دے تو  
 اس چیز کو ایسے ہی پہچان سکتا ہوں جیسے کوئی شخص کسی کو بہت دن غائب رہنے کے بعد دیکھتا  
 ہے تو پہچان لیتا ہے (ایضاً)

امام ابو داؤد نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور طریق سے روایت کیا ہے  
 کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ احباب رسول ﷺ بھول گئے یا بھول دیے گئے خدا کی قسم  
 رسول اللہ ﷺ کوئی قائد فتنہ نہ چھوڑا جن کی تعداد تین سو سے زائد ہے یہاں تک کہ دنیا ختم  
 ہو مگر یہ کہ ہمیں اس کا اسکے باپ کا اس کے قبیلے کا نام بتادیا (سنن ابوداؤد ۱۲۶)

امام احمد اور مسلم نے حضرت ابو زید انصاری رضی اللہ عنہ سے حدیث  
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی پھر آپ ﷺ منبر پر  
 تشریف فرما ہوئے اور تقریر فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا، آپ ﷺ نیچے  
 اترے نماز ظہر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے حتیٰ کہ عصر کا وقت ہو گیا اور پھر  
 آپ ﷺ اترے اور نماز عصر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے یہاں تک کہ  
 سورج ڈوب گیا تو جو کچھ ہو چکا اور جو آئندہ ہونے والا ہے ان سب کی خبر دی جو ہم

(مسلم، ۳۹۰)

میں زیادہ سے زیادہ یاد رکھتے ہیں۔

امام احمد، ترمذی اور کئی دیگر نے اپنی کتب میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ ہمیں ایک روز عصر کی نماز پڑھائی آپ ﷺ نے ہمیں عصر سے لے کر غروب آفتاب تک خطبہ دیا، جس نے اسے یاد رکھا اس نے یاد رکھا جو بھول گیا وہ بھول گیا، آپ ﷺ نے اس خطبہ میں ہر اس چیز کی خبر دی جو قیامت تک ہونے والی ہے۔

(سنن ترمذی، ۳۱۹)

اور امام احمد نے اپنی مسند میں بیان کیا

کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے اور جو پچھلے آپ کی امت میں قیامت تک ہونے والے ہیں ان کے بارے میں ہمیں بتایا جو اسے محفوظ رکھ سکا اس نے محفوظ رکھا اور جو بھول گیا وہ بھول گیا۔

(مسند امام احمد، ۲۵۴)

حضرت ابو زر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس حال میں تپوڑا کہ کوئی پرندہ اپنے بازوؤں سے آسمان میں نہیں اڑتا جس کے بارے میں آپ نے ہم سے ذکر نہ کیا ہو۔

اسے امام احمد نے اور ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا اسی طرح حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں فرمایا جسے ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا

وجہ تالیف

مقصود یہ کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے اصحاب کو ہر اس چیز کے بارے میں بتایا جو آپ کے بعد ہونے والی تھی اور جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا پھر آپ نے ہر رضی اللہ عنہم سے اس کے متعلق بیان فرمایا اور ہر اس خبر کا مصداق

جس کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ ہوگا اور آج تک ہوتا چلا آ رہا ہے جو کچھ ماضی میں ظاہر ہوا اسے تو ان لوگوں نے واضح کر دیا جنہوں نے آپ کی سیرت میں، فضائل میں، مجربات میں اور خصائص میں کتابیں تالیف کیں اور اسے بیان کیا اس کی تشریح، تعلیم اور تحقیق کی لیکن آج ہر زمانہ میں جو انتخابات، تغیر احوال

فساد اخلاق اور تبدیلیاں ہو رہی ہیں اور جو امور عظیمہ، حوادث اور منت نئی ایجادات ہو رہی ہیں میں نے کوئی ایک ایسا شخص نہ دیکھا جو انہیں جمع کرنے کی کوشش میں ہو اور ان نئے واقعات کے بارے میں صاف صاف آیات قرآنیہ اور احادیث نبوی ﷺ میں جو اشارات ہیں انہیں واضح کرے اگرچہ ان چیزوں کے بارے میں ان کتابوں میں بھی بہت کچھ مذکور ہے جن میں قیامت کی نشانیاں بیان کی گئی ہیں لیکن وہ اتنی پیچیدہ ہیں کہ عام لوگ ان میں اور موجودہ زمانے کی اشیاء عجیبہ میں مطابقت نہیں کر سکتے اور نہ ان آیتوں میں جو اشارات ہیں ان میں کوئی مطابقت کر سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے کبھی تو ان چیزوں کے بارے میں صراحت بیان فرمادیا اور کبھی تشبیہ، تمثیل اور اشارہ پر اکتفا کیا جیسا بھی مقام ہوا اسے ہر زمانہ کے لوگ سمجھتے رہے کیونکہ نبی ﷺ بہت جامع اور مختصر کلام فرماتے تھے اسی لیے علماء نے ان احادیث کی تشریح میں غور و خوض کیا اور جیسا بھی ان کی عقلوں نے پایا اور ان کی سمجھ میں آیا انہوں

نے اس کی تشریح کی۔ ہر زمانے کے لوگوں نے اپنے زمانہ میں پائی جانے والی چیزوں پر، ان احادیث کو محمول کیا اور جو کچھ بھی ان کے دور میں حادثات، تغیرات اور مختلف احوال ہوتے رہے ان علماء نے ان میں مطابقت کی۔ اگرچہ وہ بھی صحیح ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے اکثر حالات وہ ہیں جو ہمارے اس زمانہ میں پائے جا

رہے ہیں گویا کہ پچھتے ہو، کو پھر بھی کچھ تاویل کرتا پڑتی تھی لیکن اس زمانہ کے  
 حالات یہ بتاتے ہیں کہ احادیث میں موجودہ اشیاء کا صاف صاف ذکر ہے  
 اس کتاب میں احادیث کریمہ کا تذکرہ کر رہا ہوں کہ جن میں حضور ﷺ نے  
 موجود زمانے کے حالات، لوگ اور نت نئے ایجادات کے بارے میں اشارہ فرمایا  
 ہے جہاں تک میرا تم ہے اور میرے ادراک و فہم نے اسے پایا میں پیش کر رہا ہوں  
 کتاب کی فہرست

کتاب کی فہرست اور مضامین پر بھی نظر ڈال لیجئے تاکہ حبیب خدا ﷺ  
 کے دنیاوی موم کے مکی سمندر کی ایک موج کا مشاہدہ کیا جاسکے

۱۔ اعلام اللہ لسیہ بالعیات (مہم غیب نبی اکرم ﷺ)

۲۔ احبار علیہ السلام بما یكون بعده

(آپ ﷺ بعد کی چیزیں اس کے بارے میں احادیث و روایات)

۳۔ الاحبار سحر عات العصر احسن

۴۔ الاحبار لسکة الحديد والاطمیل (ریش کاری، نرسم، موثر، بس)

۵۔ الاحبار لطائف

(ہوائی جہاز)

۶۔ "بالقنابل

۷۔ بالنبشور والروادیو والتعارف والمطامع

(ٹیلی فون، ٹیلی گراف، ریڈیو، ٹیلی وژن، پریس)

۸۔ الاخبار بالغواصات

۹۔ "بالشونو عراف وأشرطة التسجيل (فونو گرافی، ٹیپ ریکارڈر)



۱۰. الاخبار بالسیرک (سرکس)
۱۱. "بالکلاب البولیسية" (جاسوس کتے)
۱۲. "بحدائق الحيوانات" (چڑیا گھر)
۱۳. "بالتروول فی الحجاز" (حجاز میں تروول، گیس)
۱۴. "بتامیم البتروول"
۱۵. "تبعید الطرق للسيارات ونحوها" (پہاڑ توڑ کرسڑکوں کی تعمیر)
۱۶. "بالخبار بالکمبرباء" (بجلی اور اس کی روشنی)
۱۷. "بالمطر الاصطناعی" (مصنوعی بارش)
۱۸. "بالخبار بالة الحرث والندراس" (ٹریکٹرز، دیگر آلات زراعت)
۱۹. "بالة التصوير" (کیمرہ)
۲۰. "بالة رصد الاهلة" (دوربین)
۲۱. "بالخبار بقلم الحبر" (فونٹین پن)
۲۲. "بالبنوک" (موجودہ نظام بنکاری)
۲۳. "بکثرة الامراض التي لم تكن معروفة" (نادر امراض)
۲۴. "بالخبار بطغیان النساء" (گنہگاروں میں عورتوں کی کثرت)
۲۵. "بحر وجهن عاریات مترنطات" (خواتین کی بے پردگی)
۲۶. "بالخبار بالبولیس" (پولیس)
۲۷. "بکثرة الامراء" (حکام کی کثرت)
۲۸. "بالزعماء الارذال" (کمینے زعماء)

۲۹. الاحبار الشیوعية (فاشی و بدکاری)

۳۰. کتاب الکفار علی المسلمین (کفار کا مسلمانوں پر غلبہ)

۳۱. الاحبار کفر دولة ترکیا (ترک حکمرانوں کی اسلام سے بغاوت)

۳۲. "بملوک الوقت الخونة"

۳۳. "دولة ليهود" (یہود کی حکومت)

۳۴. "نقل المنصرين والسوريين لهم"

۳۵. الاخبار بالكشافة

۳۶. الاحبار بتقليد الافرنج (ہم عالمہ میں انگریز کی تقلید)

۳۷. "بالتمثيل"

۳۸. "نعم المعاتلجية" (انجمنی زبانوں کا سیکھنا)

۳۹. "بالعصرين الزنادقة"

۴۰. بعض صفاتهم الذميمة

۴۱. جنهم خونة بزعمانهم وروفسهم

۴۲. ومن كفرهم والحادهم

۴۳. الاحبار بالاجتماعات في المساجد (مساجد میں دنیاوی اجتماعات)

۴۴. الاحبار بالمظاهرات (ہڑتالیں اور مظاہرے)

۴۵. التحبير بين العجز والفجور

۴۶. شعار العصرين الكذب (جھوٹ کا غلبہ)

۴۷. نبذ من خصالهم وأوصافهم القبيحة

۴۸. بهؤلاء وبالمقلدة صار الدين غريباً

(شراب کا حدال جاننا)

۴۹. استحلال الخمر

(سنت نبوی سے دشمنی)

۵۰. معاداة السنة النبوية

۱۵. التمسك بالعروة الكاذبة

۵۲. رد الحديث على نظرية داروين (ڈارون کے نظریہ حدیث کا انکار)

(یورپی خواتین کی مطابقت)

۵۳. الاخبار بحكم القانون الأوربي

(کفار سے علوم کا حصول)

۵۴. "بالتماس العلم عند الملاحدة

(زنزلوں کی کثرت)

۵۵. الاخبار بكثرة الزلازل

(مشرقیین کی اسلام دشمنی)

۵۶. "بالمستشرقين

۵۷. "بفساد الأخلاق وضعف الإيمان (اخلاقی برائیاں اور ایمان کی کمزوری)

۵۸. الاخبار بالجاسوسية وضعف الإيمان

۵۹. "بالبوليس وخلفتهم للاستعمار (اسلام کے خلاف پولیس کے متمکنڈے)

(بچے دوست کی قلت)

۶۰. الاخبار بقلة الأخ الصادق

(لوگوں کا درندہ پن)

۶۱. "بأن الناس ذئاب

(دین سے عدم دلچسپی)

۶۲. "بعدم اهتمام الناس بالدين

۶۳. موت القلوب

(دعا کا قبول نہ ہونا)

۶۴. عدم استجابة الدعاء

(نئی تہذیب)

۶۵. تشبه الرجال بالنساء والعكس

(جسٹوں اور اموات کی کثرت)

۶۶. كثرة الموت وكثرة الحروب

۶۷. تزویق البیوت

(جہاد کا ختم ہو جانا)

۶۸. نضاع الحیاد

(دنیا کی خاطر علم کا حصول)

۶۹. تعمم العلم للدنیا

(عماء وقت کا فساد)

۷۰. فساد عمماء الوقت

(قرآن و سنت کے خلاف فیصلے)

۷۱. الاعراض عن کتاب اللہ

(گمراہی کا سبب)

۷۲. لتفید سب الضلال

کتاب کا اردو ترجمہ

اس کتاب کا اردو ترجمہ کرنے کی سعادت ہمارے عظیم عالم دین علامہ ابو حماد مفتی احمد میاں برکاتی "مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم احسن البرکات حیدرآباد کے حصہ میں آئی۔ اس ترجمہ کا نام 'اسلام اور عصری ایجابات' رکھا ترجمہ کرنے کی وجہ ضرورت ان کی زبان سے سنئے

۱۹۱۱ء کا ایک خوشگوار صبح تھی جب میں ایک پریست فارغ ہو کر کلاس روم سے باہر نکلا، دیکھ کر دارالعلوم امجدیہ کے اندرونی دروازے پر طلبہ کی ایک بھیڑ لگی ہے جستجو ہوئی تو میں بھی وہاں پہنچ گیا ایک انڈی تاجر درس نظامی کے بہت سے قدیم کسے نسخے فروخت کرنے کے لیے آیا تھا، محمد امجدی کے متوالے اس ڈھیر سے اپنی پسندیدہ کتابیں چن رہے تھے۔

امجدیہ! اگر تم اصراف کے والد ماجد مدظلہ کے ذاتی کتب خانہ میں درس نظامی کی بھی جملہ کتابیں موجود ہیں اس لیے میری توجہ کا مرکز وہ کتب نہ بن سکیں، البتہ کتب کے الٹ پلٹ رست میں اچانک ایک نام پر نظر پڑی "مطابقة الاختراعات المعصریة لمد اخبرہ سید البریة" نام پڑھتے ہی کتاب کا مضمون ذہن کے



پردوں پر منکشف ہو گیا فوراً اس کتاب کو حاصل کر لیا یہ وہی کتاب تھی جس کا اردو ترجمہ اور تلخیص ”اسلام اور عصری ایجادات“ کے نام سے اپنے محترم قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں

## کتاب کا حصول

فقیر قادری نے اصل کتاب مدینہ حبیبہ میں صاحبی الصلوٰۃ والسلام کی بکری میں دیکھی وہاں ہی شیخ خالد عبدالرحمن اعلک کی کتاب ”الاحادیث السبویۃ لما اخرجہ سید السریۃ“ بھی دیکھی جو اسی کتاب کی احادیث کی تشریح و تحقیق ہے اور ۱۴۲۰ھ میں دمشق سے شائع ہوئی

وہاں ان دونوں سے کافی مواد بندہ نے حاصل کیا اس میں پروفیسر محمد ذوالفقار استاد گورنمنٹ ہائیڈرو پینڈی نے بندہ کی خوب معاونت کی

فاضل عزیز احفاد عبدالجبار حنف الشواہد الشجرۃ فی فن القراءات العشر المتواترة، سے دمشق رابطہ جو قارئینوں نے مؤخر مذکور کتاب فی الشواہد المتواترة لیکن دیکھتے ہی احساس ہوا کہ یہ اختصار ہے اب اصل کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی تو بندہ نے علامہ احمد میاں برکاتی مدظلہ سے فون پر بات کی انہوں نے دوسرے ہی روز کتاب روانہ کر دی

اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں اور ساتھیوں کو اس پر جزائے خیر عطا فرمائے  
اس کتاب کا اردو ترجمہ ”اسلام اور عصری ایجادات“ فرید بک شال لاہور نے شائع کیا ہے اسے حاصل کر کے ضرور پڑھیے تاکہ ایمان کو جلا اور روشنی نصیب ہو

## فصل

انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین دنیا دونوں ہیں

معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ

دونوں کے حصول میں خیر

دنیا آخرت کا طریق

مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے

مکلف کے ہر علم کا شرع کے تابع ہونا

دینی مباح امور کا معاملہ

صنعت، حرفت کا بیان نہ کرنا

علم صرف و نحو کی طرح

رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی



انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین و دنیا دونوں ہیں

یا نبی! انہی انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت صرف اخروی زندگی نہیں بلکہ انہی انبیاء کی اس میں شامل ہے۔

حضرت تاجی عیاض، لکھی (ت-۵۲۴) حضرات انبیاء کے مقصد بعثت کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

س قد رسلنا فی اہل الدنیا  
وقلدنا ساسینہم وھذا بنینہم  
والسطرشی مصالح دینہم و  
دیانہم وھذا لامکون مع عدد  
العلم بامور الدنیا والکلیۃ  
والحوال الاسباء و سیرہم فی  
ھذا السات معلومۃ ومعرفتیہم  
بدلک مشہورۃ

(شرح ۲-۱۱۵)

۲۔ علامہ سید شریف جرجانی (ت-۸۱۳) اس حقیقت کو یوں آشکار فرماتے ہیں

لنحاصل ان وجود الہی  
سبب للسطر فی المعاش  
والمعاد فبحسب دلک فی  
الغنیۃ الا لیسۃ لسلطنتیۃ لا بلغ  
وجود الہی فی محروقاتہ

حاصل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود،  
دنیا و آخرت کی زندگی کے تمام کے  
لئے ضروری ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی  
حکمت کا ضروری تقاضا ہے تاکہ اس  
کی مخلوقات کا نیچے سے اعلیٰ درجہ پر پہنچا

رہے۔

(شرح مذاہن-۲۲۲)



۳۔ شیخ احمد بن تیمیہ (ت-۷۲۸ھ) نے مقصد نبوت اہلاً کر کرتے ہوئے لکھا  
 ان السعی لا بظاهر الاصلاح  
 الفساد فی السعی  
 والمعاد

(نہایت-۲۰۶)

۵۔ اہل حق دین سبلی، تہذیبی کی برائی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں  
 السب اصل کل فساد لایہ  
 فساد النسوة التي هي صلاح  
 الدين والدنيا  
 اصلاح کرتی ہے۔

(السيف المسلول-۱۹۴)

۶۔ علامہ نجم افغانی نے اسی چیز کو دیکھ کر اپنے الفاظ میں بیان کیا  
 دین اور دنیا دونوں کے کمالات ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ پس جس طرح  
 کہ نام ملکوت کے اسم اراں کے دونوں پر منکشف ہوتے ہیں اور وہاں کی چیزیں ان کو  
 عین ناکملاتی دیتی ہیں۔ مگر مکملہ پٹی نہ رہتی ہے، ان سے، نظر آ کر کلام کرتے ہیں۔ اسی  
 طرح دنیا کی اصلاحات اور انتظام اور تدابیر مدنیہ میں بھی یہ لوگ کامل ہوتے ہیں۔  
 دیکھو جس طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دینی اور روحانی تعلیم میں کوئی بات نہیں  
 چھوڑی۔ اسی طرح جسمانی اور دنیاوی اصلاح و انتظام کی باتیں بیع و شراء، غسل و  
 طہارت کی بھی اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک ہمارے تعلیمات میں کوئی نہیں چھوڑی۔ حتیٰ کہ استنجہ،  
 کرنا اور پانی نہ ملے میں ڈھیلے لین بھی تعلیم کر دیا۔ رات کو چراغ، گل کر کے دروازہ بند کر  
 کے برتنوں کا منہ بند کر کے سنانا بھی بتایا۔

(مصابیح العتقاد-۷۴، ۷۵)

۱۔ شیخ ابو محمد علی بن عزرائلی (ت ۱۰۱۰ھ) نے حضرت امام یحییٰ بن نبوت پر دلیل دیتے ہوئے قیاس پر ہیں کہ فقہاء میں نبی کی علوم و الہیہ بھی اس کا ذات میں نہ ہوتے ہیں۔ عظیم الشان کے ذریعے ہی وہ آئینہ ان کی تخلیق الہیہ میں دہ کرتے ہیں۔

وہی بعد قوم قد حصیہ اللہ  
نعانی بالحکمة والفضیلة  
والعصیة لا لعلہ الا انہ شاء  
ذلک، فعلمہ اللہ تعالیٰ العلم  
سدری تعلم، ولا تسئل فی  
مراتبہ، ولا طلب لہ، ومن ہذا  
المقام براد احدا فی الرؤیا  
فبحرج صحیحاً، وما ہو من  
ناب تقدم السعرة، فاذا قد اثبتنا  
ان لسورة قبل محیء الاسباء  
عليہم السلام واقعة فی حد  
الامکان، فسلل لان بحول اللہ  
تعالیٰ وقوته عسی وحوینا اذا  
رفعت ولا بد فثرون

ان قد مسح من اللہ تعالیٰ  
تقد العلم ولہ من موحودا  
حتى حلقہ اللہ تعالیٰ فہی

اور یہ ایسے لوگوں کی بحث ہے جس نے اللہ  
تعالیٰ کے علم، انصاف اور سمجھ  
کے ساتھ اس کی اس علم کی علت و سبب  
کی وجہ سے نہیں بلکہ صرف اپنی مشیت  
کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ کے انہیں بغیر  
تقدم کے، بغیر مراتب علم میں تسلسل اور  
بغیر علم کی حساب کے علم میں فرومایہ اور  
الہیہ باب میں سے ہے جو ہم میں سے  
کوئی خواب میں دیکھتا ہے اور اسے صحیح  
پاتا ہے۔ اور یہ معرفت میں تقدم کے  
باب میں سے ہے چونکہ ہم نے ثابت  
کیا ہے کہ انبیاء کے آنے سے پہلے  
بھی نبوت حد امکان میں واقع تھی تو  
اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق اور قوت  
سے اس کے وجوب (بجہ یہ واقع ہو  
چکی) کے بارے میں گفتگو کرتے  
ہیں۔ ہم کہتے ہیں چونکہ یہ صحیح ہے کہ

ندری ان العلوم والصناعات لا  
 يسكن الله ان يهتدى احد اليها  
 بطبعه فيما بيننا دون تعليم  
 كالطب، ومعرفة الطباع،  
 والامراض وسببها على كثرة  
 اختلافها ووجوه العلاج لها  
 بالعقاقير التي لا سبل الي  
 تجربتها كنها الداء، وكيف  
 يجرب كل عقار في كل علة؟  
 ومتى يتبها هذا؟ ولا سبل له  
 الا في عشرة الاف من السنين  
 ؟ ومشاهدة كل مريض في  
 العالم، وهذا يقطع دونه فزاع  
 الموت والشغل بسا لا بد منه  
 من امر المعاش وذهاب  
 الدون، وسائر العوائق. وكعلم  
 النجوم، ومعرفة دورانيها  
 وقطعها وعودها الى افلاكها  
 مما لا يتم الا في عشرة الاف  
 من السنين، ولا بد من ان  
 يقطع دون ضبط ذلك العوائق  
 التي قضا. وكثيرة التي لا يصح

جب اللہ تعالیٰ نے کائنات کی ابتداء  
 کی، یہ موجود نہ تھی حتیٰ کہ اسے اللہ  
 تعالیٰ نے تخلیق کیا تو ہم بالیقین جانتے  
 ہیں کہ ہم میں سے کسی شخص کا باطن  
 بغیر تعلیم کے علوم و فنون تک رسائی پانا  
 ممکن نہیں جیسے طب، طبائع کی  
 پہچان، مختلف امراض اور ان کے  
 اسباب اور ان کے علاج کا پایا جانا،  
 ایسے جڑی بوٹیوں کے ذریعے جن  
 سب کو آزمایا جاتی ہے ممکن نہیں اور ہر  
 جڑی بوٹی کو ہر بیماری میں کیسے آزما  
 جا سکتا ہے؟ اور ایسا کرنا کب ممکن  
 ہے؟ شاید دس ہزار سال میں ایسا ممکن  
 ہو اور دنیا میں ہر مریض کا معائنہ کرنا،  
 اس سے یقیناً موت واقع ہو جائے گی  
 اور دنیاوی زندگی کی دیگر مصروفیات ختم  
 اور حکومتیں ختم ہو جائیں گی۔

اور جس طرح ستاروں کا علم اور ان  
 کے دوران کی معرفت، ان کی چال  
 اور اپنے افلاک کی طرف لوٹنا، ایسے  
 امور ہیں جو دس ہزار سال میں ہی مکمل  
 ہو سکتے ہیں اور ان تمام مشاغل کا ضبط



تربية ولا عيش ولا تصرف  
 الايها، ولا سبيل الى الاتفاق  
 عليها الا بلغة اخرى ولا بد،  
 فصح انه لا بد من مبدأ ما للغة،  
 وكالحرث والحصاد،  
 والدراس، والطحن وآلاته،  
 والعجن، والطبخ والحلب  
 وحراسة المواشي، واتخاذ  
 الانسال منها، والغرس  
 واستخراج الادهان، ودق  
 الكنان ونسب، والنظ وعزله  
 ، وحياكته، وقطعه، وخياطته،  
 ولبسه وآلات ككل ذلك،  
 وآلات الحرث والارحاء،  
 والسفن، وتديرها في القطع  
 بها للبحار، والدواليب، وحفر  
 الآبار، وتربية النحل ودود  
 النحر، واستخراج المعادن،  
 وعمل الابنية منها، ومن  
 الخشب والفخار. وكل هذا لا  
 سبيل الى الاهتداء اليه دون تعليم

تسبیعی ہونا ضروری ہے۔ اور نعت کی  
 طرح کہ جس کے بغیر تربیت، زندگی  
 ورتقاء ممکن نہیں اور اس کے پر  
 دورانی نعت کے بغیر متفق ہونا ممکن  
 نہیں لہذا درست ہے کہ لغت کا کوئی  
 مبداء نہ ہو اور جیسے مل چکان، فصل کی  
 مٹی اور اس کو کاٹنا چین اور اس  
 کے آلات اور است وندھن اور پکانا  
 دودھ دہن، مویشیوں کی نگہبانی اور  
 ان کی نسل کشی، پودے لگانا اور ان  
 سے تیل نکالنا، اسکی اور سن کا کوٹنا،  
 کپڑے اور اس کا کاٹنا، بننا، کاٹنا، سینا  
 اور پھر اس کا پہننا اور ان تمام امور کے  
 آلات، مل چکانے، جنگ اور کشتی  
 بنانے کے آلات اور ان کشتیوں کے  
 ذریعے سمندروں کو طے کرنا۔ رہت،  
 کنوئیں کھودنا، شہد کی مکھیاں اور ریشم  
 کے کیڑے پالنا معدنیات نکالنا اور ان  
 سے مڑکی سے اور اینٹوں سے عمارتیں  
 بنانا۔ اور ان تمام تک رسائی بدون  
 تعلیم کے ممکن نہیں لہذا ایک یا ایک سے



فوجب بالضرورة ولا بد انه لا  
بد من نبی واحد فاكثر علمهم  
الله تعالى ابتداء كل هذا دون  
معلم ، لكن بوحی عنده . وهذه  
صفة النبوة . فاذا لا بد من نبی  
او انبياء ضرورة . فقد صح  
وجود النبوة والنبی فی العالم  
بلا شك .

ومن البرهان على ما  
ذكرنا : اننا نجد كل من لم  
يشاهد هذه الامور لا سبيل له  
الى اختراعها البتة ، كالذى  
يولد وهو اصم فانه لا يمكن له  
البتة الاختداء الى تكلام ، ولا  
الى مخارج الحروف .

وكالبلاد التى ليست فيها  
بعض الصاعات وهذه العلوم  
المذكورة كبلاد السودان  
والصقالبة ، واكثر الامم ،  
وسكان البوادی ناعم  
والحوضر لا يمكن البتة منذ  
اول العالم الى وقتنا هذا ولا

زائد ایسے انسانوں کا ہونا ضروری ہے  
جنہیں اللہ تعالیٰ یہ تمام علوم بدون کسی  
معلم کے ابتدا سکھا دیے ہوں لیکن  
اس وحی کے ذریعے جو اس کی بارگاہ  
سے ملتی ہے اور یہ نبوت کی صفت ہے  
لہذا بالضرورة ایک یا ایک سے زائد  
انبیاء کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا بلا شک  
و شبہ کائنات میں نبوت کا اور نبی کا ہونا  
درست ہے۔

اور جو کچھ ہم نے کہا ہے اس پر ایک  
دلیل یہ ہے کہ ہم ہر اس شخص کو پاتے  
ہیں جس نے ان امور کا مشاہدہ نہیں کیا  
اس کے لئے بالیقین ان کی ایجاد و  
اختراع ناممکن ہے۔ اس شخص کی مانند  
جو گونا گوا پیدا ہوتا ہے تو اس کے لئے  
گفتگو کرنا بالیقین ممکن نہیں ہوتا اور نہ  
ہی وہ حروف نکال سکتا ہے۔

اور ان ممالک کی طرح جن میں  
بعض فنون و صنعتیں نہیں ہیں اور نہ ہی  
مذکورہ صوم میں مشد سوڈان ، صقالبہ اور  
کئی دیگر ممالک نیز دیہاتوں اور  
شہروں کے رہائشیوں کے لئے بھی

لی شخصانہ ابتدائ احد منہم  
 لی علم نہ یعرفہ، ولا لی  
 ص لا یعرفہا، ولا سیل  
 لی نہ نہ الیہ نہ حتی  
 بعسراہ، ولو کان مسکاً فی  
 طبعہ البندی البیادوں تعنہ  
 لوحہ من ذلک فی العلم علی  
 سعة وعلی مرور الارمان من  
 بیتی البیاد، ولو واحد، وهذا  
 مر بفتح علی ان لا یوحد ولم  
 یوحد

وہکذا القول فی العلوم،  
 ولا لرقی، ولسنا نعنی بهذا  
 ابتدائ جمعہا فی الکتاب لان  
 ہذا سر لا مؤونة فیہ، اسما هو  
 کتاب من سمعہ الکاتب  
 واحصیہ فقط کالکتاب  
 المؤلفہ فی السطی وفي الطب،  
 ولسی البساسة وفي السجوم،  
 ولسی البیسة والنحو، والنفا،  
 والشعر، والعروض، انما نعنی

ممکن نہیں کائنات کی ابتداء سے  
 کر آج تک اور بلکہ اس کائنات کی  
 ابتدا تک کہ وہی انسان کی ایک عمر  
 تک رہائی حاصل کرے جسے وہ جانتا  
 ہی نہیں اور نہ ہی کسی ایسے فن تک  
 رسائی حاصل کر سکتا جو اس کے لئے  
 فیہ معرفہ ہو۔ لہذا کسی کے لئے ممکن  
 نہیں کہ وہ ان صوبہ تک رسائی حاصل  
 کرے جب تک اسے یہ علوم و فنون  
 سمجھنے کے نہ جائیں۔ اگر بدون تعلیم  
 کے بطریق ان علوم و فنون تک رسائی  
 ممکن ہوتی تو دنیا میں مرور زمانہ پر ایسا  
 شخص ضرور پایا جاتا جو ان تک رسائی  
 حاصل کریتا اور چہ کوئی ایک شخص ہی  
 ہوتا اور یہ امر یقینی ہے کہ ایسا کوئی شخص  
 نہیں پایا گیا اور نہ پایا جائے گا۔

موم کے بارے میں بھی یہی قول ہے اور  
 اس میں کوئی فرق نہیں اور اس سے  
 ہماری مراد ابتدا عوم کو کتب میں جمع  
 کرنا کیونکہ یہ ایک ایسا امر ہے جس  
 میں کوئی مشقت نہیں کیونکہ یہ تو صرف

ابتداء مؤونة لنعة والكلام بها،  
 وابتداء معرفة الهينة وتعلمها،  
 وابتداء تعلم اشخاص  
 الامراض وانواعها وقوى  
 العقاقير، والمعانة بها،  
 وابتداء معرفة الصناعات.  
 فصيح بذلك انه لا بد من  
 وحى الله تعالى في كل ذلك.  
 قال (ابو محمد) (رضي الله  
 عنه): وهذا ايضاً برهان  
 ضروري على حدوث العالم،  
 وان له محدثاً مختاراً ولا بد. اذ  
 لا بقاء للعالم البتة الا بنشأة  
 ومعاش، ولا نشأة ولا معاش  
 الا بهذه الاعمال والصناعات  
 والآلات، ولا يمكن وجود  
 شيء من هذه كلها الا بتعليم الباري  
 تعالى. فصيح ان العالم لم يكن  
 موجوداً، اذ لا سبيل الى بقاءه  
 الا بما ذكرنا. ثم اوجد معلماً  
 مدبراً مبتدئاً بتعليمه على ما

کاتب کا ان معلومات کو لکھنا اور ضبط  
 کرنا ہے جو اس نے سنی۔ مثلاً منطق،  
 طب، ہندسہ، نجوم، ہیئت، نحو، لغت،  
 شعر اور عروض میں تالیف کی گئی کتب۔  
 ہماری مراد یہاں یہ ہے کہ ابتداً ان  
 سوسے بارے میں گفتگو کرنے کی  
 مشقت اور ابتدائی طور پر ہیئت کی  
 معرفت اور اس کا تعمم اور ابتداً اشخاص  
 کا امراض اور اس کی انواع اور جزی  
 بوٹیوں کی طاقت اور ابتداً صناعات کی  
 معرفت، لہذا یہی بات درست ہے  
 کہ ان تمام (علوم و فنون کی معرفت)  
 کے لئے اللہ کی وحی کا ہونا ضروری  
 ہے۔

ابو محمد کہتا ہے کہ یہ بھی عالم کے  
 حدوث پر اور اس کے محدث و مختار پر ایک  
 ضروری برہان ہے۔ کیونکہ عالم کو  
 بالیقین نشأة و معاش کے بغیر بقاء نہیں  
 اور نشأة و معاش ان اعمال، صناعات  
 اور آلات کے بغیر ممکن نہیں اور ان  
 تمام اشیاء میں سے کسی بھی شے کا وجود



ذکرنا۔ وبالله تعالی التوفیق  
(المنصل فی الملل ۱-۸۹)

بدون اللہ کی تعلیم کے ممکن نہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ عالم موجود نہیں تھا کیونکہ اس کی بناء کورہ اشیاء کے بغیر ممکن نہیں پھر اس نے معلوم و مدبر کو ایجاد کیا اور ابتدائی تعلیم دینے والا بنایا، جیسے ہم نے ذکر کیا

### مقاصد بعثت

کتاب عقائد میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے مقاصد بعثت دیکھیں تو وہاں ایک بہت بڑا مقصد یہ بیان کیا گیا ہے۔  
ومبین للناس فیما یحتاجون  
إلیہ من أمور الدنیا والدین  
(عقائد نسفیہ ۱۳۳)

لوگ جن دینی اور دنیاوی امور میں محتاج ہوتے ہیں ان کو واضح کرنے کے لئے انبیاء آئے۔

اس کی تفصیل میں جائیں تو مدد تفتازانی لکھتے ہیں

ان میں سے غذاؤں اور دواؤں کے منافع و نقصانات بھی شامل ہیں کہ جن کے جاننے کے لئے مدتوں اور زمانوں کا تجربہ ضروری ہے، پھر بھی ان میں خطرات ہوتے رہتے ہیں۔ ان میں حاجات و ضروریات کے لئے مخفی صنعتوں کا علم بھی شامل ہے۔

مسباب مسافع الاغذیة  
والادویة ومضارھا التی لا  
تفسی بہا التبحرۃ الا بعد  
دوار واعطوا مع ما فیہا من  
لا حطار ومنہ تعلیم الصنائع  
السحفیة من الحاجات  
والضروریات

(شرح المقاصد ۵-۶)



## معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ

مولانا محمد ادریس کاندھلوی (ت)، (باس نبوی ﷺ، لباس ابراہیمی  
و اسمائیلی تہی، معاذ اللہ قومی و روحانی لباس نہ تھا، کے تحت کہتے ہیں۔

”معاذ اللہ، اللہ کا نبی لباس یا معاشرہ میں قوم کا مقلد اور تابع بن کر نہیں  
آتا۔ اللہ کی وحی اور اس کے حکم سے قوم کے متائد اور اخلاق و اعمال اور  
عبادات اور معاشات سب کے متعلق ہدایتیں اور احکام جاری کرتا ہے۔  
یہاں تک کہ بول و برز کے آداب بھی ان کو سکھاتا ہے۔ معاش (دنیا) و  
معاد (آخرت) کا کوئی شعبہ ایسا نہیں کہ جس کے متعلق اللہ کے رسول کے  
پاس کوئی غیبی اشارہ اور احکام یا سنت نہ ہو، ناممکن ہے کہ نبی عام لوگوں کے  
رسم و رواج کی پیروی کرے۔ (یہ تامل صفحہ ۳-۳۸)

تو بلاشبہ آپ ﷺ ہمارے دین و دنیا دونوں کی اصلاح کے لئے  
تشریف لائے ہیں۔ آپ ﷺ ہمارے پاس عبادات، معاملات تمام کے  
احکام لائے۔ جس طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام روزہ، نماز، حج اور زکوٰۃ  
کے احکام سے آگاہ فرمایا اسی طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام بیوع، اجارت  
مزارعت، مساقات، ہبہ، مشارکہ، شفقہ، مضاربہ، وصیت، مصالح ماکول و  
مشروب، لباس، سواری، نکاح، منافع ارواح و اجسام، سیاست مدنیہ، مذاہم  
منازل، مجالس خوشی و شادی کے آداب، آباء و اخوان سے معاشرت، ازواج و  
ولدان، اقارب، اجانب، احباب و اعداء، پڑوسی و اجنبی سے میل جول کے  
آداب، آداب قیام و قعود، پہننے کے آداب، سننے و رونے کے آداب، غمی و خوشی  
کے طریقے حتیٰ کہ مزاج و خوش طبعی تک تعلیم سے بہرہ ور فرمایا۔ حتیٰ کہ ہم دین و دنیا

کے لئے دنیا میں شائستگی اور شہرت میں اس میں بھی ہمارے لئے انجام میں  
میں دنیا میں شائستگی اور شہرت سے روکتی ہے۔

اور جسے وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں اگر یہ نہ آتی تو نہ ہماری دنیا بہتر  
ہوتی نہ دنیا میں اس کے رہبانیت سے روکا جو یہودیوں و نصرانیوں کے کی ہیں  
نہ یہ کہ وہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے  
نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے۔

وہ ان میں سے بہترین ہے اس لئے کہ وہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے نہ دنیا میں رہتا ہے  
لیس بحر کہ میں ترک دنیا  
لاحرہ ولا احمرہ لہذا حنی  
بشعب منہم حمسہ و ن لہذا  
سلاخ السی لاحرہ اولہ لہذا  
کذا علی الناس  
آخرت کا ذریعہ ہے لہذا لوگوں پر  
(نور الابرار ۶۳۳۰)

امام بنوری نے کہا کہ اب اللہ تعالیٰ میں حضرت ابو نصرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم میں سے  
یہ آدمی جو نے اس سے نہ لیا نہ عنہ سے اپنی حاجت حاصل کرنے کا واقعہ یوں  
کہ یہ کہ میں اس سے نہ لیا نہ لیا گیا وقت صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا میں  
نوبت مقبول ہوئی۔ میں نے کہا ہوں۔ میں نے ان کے سامنے دنیا کی حقارت بیان کی  
وہ کہا میں نے اسے تیرے مجھ پر ترک کر دیا ہے۔ اس وقت ان کے پہلو میں ایک آدمی  
تھیں جس کے ہاں غنیمتیں تھیں میں نے جب گفتگو ختم کی تو حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ نے فرمایا تمہاری گفتگو بہتر تھی مگر تم نے جو دنیا کے بارے میں کہا وہ تو حق غور ہے، تم  
جانتے ہو دنیا کی کیا ہے

ان الدنيا زادنا الى الاحرة • نیا آخرت کی طرف ہمارا زادراہ ہے  
وفيهما اعمالنا التي بحري بنا • اس میں ہمارے اعمال آخرت میں  
في الاحرة • ہمیں نجات دلائیں گے۔

پھر فرمایا دنیا میں یہ شخص مشغول ہے جو مجھ سے کہیں زیادہ علم رکھتا ہے۔ میں نے عرض  
کیا یہ شخص کون ہے؟ فرمایا سید المستمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

(الادب المفرد، ۴۷۶)

## دونوں کے حصول میں خیر

ان ارشادات عالیہ نے واضح کر دیا کہ دین و دنیا دونوں کے حصول میں ہی  
خیر ہے۔ ان میں سے کسی کی کمی بھی نقصان دہ ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہ دہ  
کرنے والوں کی مدد فرمائی ہے

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي • اے ہمارے رب ہماری دنیا اور  
الآخرة حسنة • آخرت دونوں سنوار دے

جب خیر دونوں سے وابستہ ہے تو ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ان دونوں  
میں رہنمائی فرمائیں کیونکہ ان کی مدد کا مقصد ہی خیر کی طرف رہنمائی ہوتا ہے۔

## دنیا آخرت کا طریق

پھر جب دنیا حصول آخرت کا طریق و ذریعہ ہے۔ تو جب کوئی کسی مقصد کی  
طرف بلاتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ اس کا طریق بھی بیان کرے کیونکہ بغیر طریق  
مقصد کی طرف بلانا سعی لا حاصل ہے۔ نہایت لازم و ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم  
السلام کی بعثت دین و دنیا کے لئے ہو۔ ارشاد نبوی ہے

لے لیا معقولہ مدعوں کا فیصلہ لا  
 دنیا اور اس کی تمام چیزیں معون ہیں  
 مگر جسے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے  
 حاصل کیا جائے۔

اب اللہ تعالیٰ کے لئے جسے اس کا بیان تفصیل سے دینی و لازم ہوگا۔

یہی وجہ ہے کہ اگر ہم اس دیت میں بیان کردہ مصالح و منافع مدنی کو اٹھ کر  
 لیں تو کتنی جلدیں تیار ہو جائیں۔

تو فیہ فیہ، ثانی (ت-۲۶) کے مندرجہ ذیل آیت  
 ومن معجزاتہ الساعۃ ما حسدہ  
 للک العالی لہ سکتہ من  
 السعرات و العلوم و حصہ من  
 الاطراح علی حسب مصالح  
 الدنیا و الدنیا  
 رسول اللہ ﷺ کا کمال تجزیہ یہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے  
 لئے معارف و علوم کو جمع فرمایا ہے اور  
 آپ کو دنیا و دین کے تمام مصالح سے  
 آگاہی کے لئے مخصوص کر دیا ہے۔

(الشفاء-۱-۳۵۳) کے مندرجہ ذیل آیت

اور ارشاد الہی "وکل شئی فصلناہ تفصیلاً" کے تحت مفسرین کے الفاظ مدح  
 لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو کس قدر دنیا کی امور سے بھی  
 آگاہ فرمایا ہے۔

مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے

یہ بات ہم سے ذہن میں رہنی چاہیے کہ کسی مومن کی دنیا بھی تمام دین ہی  
 ہوتی ہے۔ اس کا کھانا، پینا، پہننا، سوار ہونا، چمن بیٹھنا، بیچ و تجارت، کھیتی باڑی حتیٰ کہ  
 سونا بھی عبادت دین ہوتا ہے۔



امام حاکم نے حضرت طارق بن اشیم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اس کے لئے خوب ہے جس نے اس کو زادہ راہ سمجھتے ہوئے اللہ کو رضی و خوش کر لیا، دنیا اس کے لئے بری ہے جس نے اسے آخرت سے غافل کر کے رخصت کر دی۔ جب بندہ کہتا ہے دنیا تیرا اللہ بیڑا غرق کرے تو دنیا کہتی ہے اللہ تیرا برا کرے جس نے مجھے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا ذریعہ بنایا

امام دیلمی نے سیدنا جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
 نعم العون علی تقوی اللہ السال اللہ کے تقویٰ کا بہتر مددگار مال و دولت ہے۔

امام دیلمی اور امام ابن نجار نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان مقدس نقل کیا  
 لاتسبوا الدنيا فلعن المنطة للمومن عليها يلع الحير وعليها ينجو من الشر  
 دنیا کو برا نہ کہو یہ تو مومن کی سواری ہے وہ اس پر سوار ہو کر خیر پا سکتا ہے اور شر سے نجات حاصل کر سکتا ہے۔

(مسند الفردوس - ۲۸۸)

اور دنیا کو دین بنانے کے لئے رہنمائی کی ضرورت ہے جو رسول اللہ ﷺ ہی عنایت فرماتے ہیں۔

**مكلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا**

اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ مكلف کا ہر فعل خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی وہ حکم شرعی کے تابع ہوگا خواہ مستحب ہے، فرض یا مکروہ سے حرام تک ہو یا وہ عمل مباح ہو۔ اس عمل کا کون سا درجہ ہے یہ شان نبوت ہی ہے جو اسے آشکار کرتی ہے

البتہ جو مباحات ہیں ان میں انبیاء علیہم السلام خاموشی اختیار فرماتے ہیں



منع کر دیا۔ شیخ مذہبہ سے روک دیا اسی طرح اگر کوئی ایسی بات سامنے آتی کہ منہوی  
رسائی وہاں تک نہیں تو آپ ﷺ اسے بیان کر دیتے جس طرح سیدنا ابراہیم  
سورہ کوکاش کا رکی اور پڑا بننے کی تعلیم ملی، حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں  
صعۃ لبوس لکم لتحصکم من  
ناسکم اور ہم نے اسے تمہارا ایک پہناؤ  
سکھایا کہ تمہیں تمہاری آنچ سے (رخی  
(سورۃ النبیاء۔ ۸۰) ہونے سے) بچائے۔

### علوم صرف و نحو کی طرح

یہ معاملہ اسی طرح جیسے آپ ﷺ نے ان علوم کے بیان کے درپے  
ہونے۔ مثلاً صرف و نحو، معانی، بیان، بدیع، لغت وغیرہ حالانکہ ان کا تعلق قطعی طور  
دین کے ساتھ ہے یہ نکتہ یہ چیزیں وہ آپس میں سیکھ لیتے ہیں۔ اور حضرات انبیاء  
اسلام کا متعدد بحث "ان علوم غیبیہ کے لئے ہوتا ہے جن کا ادراک عقل و حس نہ کیا ہو۔  
- اسی لئے آپ نے علوم دینیہ، اصول فقہ، اصول حدیث وغیرہ کا بیان نہ فرمایا  
اصول بیان کہ آپ تاکہ اہل ایمان سے جہتہ و اگر سیکھ لیں اس کا یہ معنی نہیں کہ رسول  
ﷺ ان سے آگاہ ہی نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے جب سوال اٹھایا کہ قرآن میں ہے  
انکم وما تعبدون من دون اللہ تمہارے اللہ کے سوا معبود جہنم کا  
حصب جہنم ایندھن بنیں گے۔

تو کیا حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر علیہما السلام بھی دوزخ میں جائیں گے تو رسول  
ﷺ نے فرمایا یہاں "ما" لایا گیا جو بتا رہا ہے کہ یہ غیر ذوالعقول کا معاملہ ہے  
دونوں ذوی العقول میں سے ہیں۔

## رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

پھر میں نے ﷺ کو تو عموماً اللہ تعالیٰ نے دین کی تعلیم کی، مسکنیت بھی  
 یہ فرمائی۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی قضائی نہیں رضا بھی شامل ہے۔ آپ ﷺ  
 اپنی عمر کے آخر میں نہ تھے۔ تو آپ ﷺ نے یہ منصب جسے آپوں پر یہ اللہ  
 تعالیٰ آپ ﷺ کو یہ منصب عطا کرنا اس پر کافی دلیل ہے کہ آپ ﷺ دنیا کے  
 تمام مملکتوں کے سب سے زیادہ اور خوب آگاہ تھے۔ پھر عموماً آپ ﷺ نے ایسی  
 حکمت فرمائی کہ اس کی مثال تاریخ انسانیت میں ملتی ہی نہیں۔

اب محمد بن (ت-۵۰۵) رسول اللہ ﷺ کی اسی فطرت و خصوصیت کو  
 یوں بیان کرتے ہیں۔

لاحق اجتماع نسوة والملك	اور رے نبی ﷺ میں نبوت، حکمرانی
والسلطة لیسب سکتے گان	اور بادشاہت جمع ہیں اس سے آپ
فصل من سائر الانبياء انه	ﷺ دیگر انبیاء میں ہم اسلام سے افضل
اکمل الله تعالى به صلاح	ہیں۔
الدین والدنیا	.....

(مجموعہ بحوالہ، انجمن اہل کبریٰ، ۲-۳۳۷)

ابن محمد احمد زکی رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا تذکرہ یوں کرتے ہیں  
 رسول اللہ ﷺ جس میں فرما، اور عام انسانوں کے لئے نمونہ ہیں وہاں  
 آپ کی ذات پر الہی علموں کے لئے فرمانرواؤں، فاتحین، جرنیلوں اور  
 رہنماؤں مملکت کے لئے بھی نمونہ ہے۔ اس لئے اللہ کی حکمت اس کی  
 متقاضی ہوئی ہے کہ آپ کی ذات گرامی میں نبوت اور حکمرانی دونوں کی  
 صفات جمع فرمائی جائیں۔  
 (محضرات سیرت-۳۲۰)



## آگے چل کر لکھا

حضور ﷺ محض زاہدوں، مرتا ضوں اور مستضعفوں کی تربیت کے  
تشریف نہیں لائے تھے، آپ تارک الدنیا لوگوں کی فوج بنانے کے  
نہیں آئے تھے۔ آپ فی الدنیا حسنة وفي الآخرة حسنة  
بمعیت پیدا کرنے کے لیے تشریف لائے تھے

(ایضاً، ۲۲۳)

## رسول اللہ ﷺ کا اعلان

رسول اللہ ﷺ نے اپنی سلطنت و حکومت کی وسعت اور دائر  
اعلان یوں بھی فرمایا کہ میرے دو وزیر آسمانوں پر اور دو وزیر زمین پر ہیں  
میرے آسمانی وزیر حضرت جبریل امین اور حضرت اسرافیل علیہما السلام  
میرے زمینی وزیر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں  
اس فرمان سے آشکار ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑی حکومت  
و سلطنت رسول اللہ ﷺ کو ہی حاصل ہے اور آپ ہی اللہ تعالیٰ کے  
اعظم ہیں لہذا آپ ﷺ کستدر رموز مملکت سے آگاہ ہوں گے  
اندازہ خود کر لیجیے

اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں  
آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ  
جو رسول اللہ ﷺ دے لے لو

## اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں

خود نے جو ہمیں دستور ﷺ کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا ہے اس میں کسی جہ سے تقسیم نہیں کہ دینی معاملہ میں دستور ﷺ کی اطاعت و اتباع پر دنیوی معاملات میں آپ ﷺ کی اتباع نہ ورکی نہیں۔ چند مقامات قرآنی ملاحظہ کر لیجئے۔

سورہ آل عمران میں ارشاد الہی ہے

وَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ (آل عمران - ۳۲)  
اور اے عبادت کرو اللہ اور رسول کی تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

ای صورت میں دوسرے مقام پر ہے  
فِی اطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّ  
تَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ  
(آل عمران - ۳۲)  
اے حبیب ﷺ بتا دیجئے کہ اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اگر وہ نہ مانیں تو (جان میں) اللہ کافروں سے

محبت نہیں کرتا۔

سورہ النساء میں ارشاد مقدس ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ  
وَطِيعُوا الرَّسُولَ  
اے اے ایمان اللہ کی جماعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔

(النساء - ۵۹)

اے حبیب ﷺ اے عبادت اپنی اطاعت قرار دیتے ہوئے  
میں بطع "رسول" ضد جماع اللہ  
(نار - ۱۸۰)  
جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔

اگر کسی بھی معاملہ میں اختلاف و نزاع ہو جائے تو فرمایا

فردوہ الی اللہ والرسول  
تو تم اسے اللہ اور رسول کی طرف لوہ  
(النساء-۵۹) دو۔

اس طرح جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں بجز  
دی دنیادی کوئی تقسیم نہیں کی۔  
ارشاد الہی ہے

قل ان کتم تحبون اللہ فاتبعونی  
اے حبیب آگاہ کر دیجئے اگر تم اللہ  
یحسکم اللہ ویعترکم ذرکم  
سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو  
واللہ غفور رحیم  
اللہ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا اور  
(آل عمران-۳۱) تمہارے گناہ معاف فرما دے گا اور  
اللہ بڑا بخشنے والا اور مہربان ہے۔

یہاں بھی ایسا کوئی لفظ نہیں جو بتا رہا ہو کہ صرف دینی معاملات میں آپ ﷺ کی  
اتباع کرو بلکہ حکم عام ہے خواہ وہ معاملہ دینی ہو یا دنیاوی۔  
آپ ﷺ کا اسوہ حسنہ

جب مخلوق کو اس سے آگاہ کیا کہ تمہارے لئے میرے حبیب ﷺ کی  
شخصیت کا ہی اسوہ حسنہ ہے اسی پر تم چلو گے تو دنیا و آخرت کی کامیابی نصیب ہوگی  
- وہاں بھی ایسی کوئی تقسیم نہیں کہ دین کے معاملہ میں آپ ﷺ کا اسوہ حسنہ  
دنیاوی معاملات میں نہیں ارشاد مقدس ہے۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ  
یقیناً تمہارے لئے اللہ کے رسول میں  
اسوہ حسنہ  
اسوہ حسنہ ہے۔

(الاحزاب-۲۱)

یعنی جو بھی شخص اعلیٰ معیار پر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے۔ وہ آپ ﷺ کے طریقہ



سے رکھے اور اس سے رہنمائی پا کر منزل حاصل کرے۔

جو رسول ﷺ دے لے لو

ایک مقام پر قرآن مجید میں اہل ایمان سے یہاں تک فرمادیا ہے

وما اتاكم الرسول فخذوه وما  
ينهاكم عنه فتنهوا  
رسول جو تمہیں دے لے لو اور جس  
سے منع کریں منع ہو جاؤ۔

(الحشر۔ ۷)

یہاں بھی کوئی فرق نہیں بتایا کہ اپنی موجودہ قوم یا گروہ پر مدد کی ہو تو  
مستثنیٰ کر لیا کرے بلکہ ہر مقام میں آپ ﷺ کی بات ہی ماننے کا فرض ہے۔

## فصل

دنیاوی معاشرت میں نزول آیات  
 تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں  
 کی مومن مرد عورت کو اختیار نہیں  
 انصوح کی تکذیب

## فصل - دنیاوی معاملات میں نزول آیات

قرآن مجید کے متعدد مقامات پر حضور ﷺ کے فیصلوں کو دل و جان کے ساتھ سمجھانے کے بارے میں جو آیات ہیں ان میں متعدد دنیاوی معاملات میں نازل ہوئے ہیں۔ یہ خاصہ مسلمانوں میں فرمایا وہ شخص مومن نہیں رہے گا جو آپ ﷺ کے فیصلوں کو نہ دیکھتا ہو۔ وہ دنیاوی معاملات ہی تھے۔ ہم یہاں دو آیات کا تذکرہ کرنا چاہ رہے ہیں

تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں

حضور ﷺ کے فیصلوں کی عظمت و شان اور ان پر پابندی کا بیان کرتے ہوئے فرمایا

لا وربك لا يؤمنون حتى	اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ
يحكموك فيما شجر بينهم ثم	مسلمان نہ ہوں گے جب تک آپس
لا يجدوا الى انفسهم حرجاً	کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں
مداخبت و يسئروا تسليماً	پھر جو کچھ تم حکم فرمادو اپنے زلوں میں
(نساء - ۶۵)	اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے

مان لیں

آیت کا شان نزول پڑھیے زمین میں پانی لگانے کے مسئلہ پر اختلاف ہوا، حضور ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں فیصلہ دیا دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ ﷺ نے ان کے حق میں اس سے فیصلہ دیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کے چچ زاد ہیں

فسون وجد رسول الله ﷺ آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر

ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے

تو حضرت جبریل امین علیہ السلام مذکورہ آیات لے کر آئے  
امام فخر الدین رازی (ت - ۶۰۶) رقم طراز ہیں

فی سب نزول هذه الآية قولان  
احدهما وهو قول عطاء و  
مجاهد والشعبي ان هذه الآية  
نازلة في مخاصمة اليهودي  
والموافق لهذه الآية متصلة بما  
قبلها وهذا القول هو المختار  
عندي والثاني انها مستأنفة  
نازلة في قصة اخرى

اس آیت کے شان نزول کے بارے  
میں دو اقوال ہیں ان میں سے ایک  
قول جس کو عطاء، مجاہد اور شعبی نے  
اختیار کیا کہ یہ آیت یہودی اور منافق  
کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ یہ  
پہلی سے متصل ہے اور یہی قول مقرر  
ہے اور دوسرا قول - کسی اور قصہ کے  
بارے میں نازل ہوئی -

(مفتاح الغیب - ج ۱۰ - ۱۲۷)

دونوں واقعات میں سے ہم جو بھی لے لیں وہ معاملہ نماز و روزہ کا نہ تھا بلکہ دنیاوی نہ  
لیکن جب دوسرے شخص نے اسے نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل کر دیا اور فرمایا  
ایمان والا وہی ہے جو دل و جان کے ساتھ آپ ﷺ کا حکم تسلیم کرے۔ اگر دنیاوی  
معاملات سے آپ ﷺ کو آگاہی نہ تھی تو اس نزول حکم کا کیا معنی؟ اور پھر حکم پر عمل  
غور کریں کہ اسے دل و جان اور ظاہر و باطن سے قبول کیا جائے اگر ظاہر امان لیا مگر  
میں تنگی رہی تو پھر بھی آدمی ایمان والا نہیں ہو سکتا۔

**کسی مومن مرد و عورت کو اختیار نہیں**

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے حضور ﷺ نے زمین  
حارثہ سے نکاح کے لئے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو پیغام بھیجا انہوں نے  
یہ کہتے ہوئے انکار کر دیا کہ میں اعلیٰ خاندان سے ہوں تو اس موقع پر یہ آیت کریمہ



نازل ہوئی

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا  
قضى الله ورسوله امر ان  
يكون لهم الخيرة من امرهم  
ومن عص الله ورسوله فقد  
ضل ضلالاً مبيناً

اور نہ کسی مسلمان مرد اور نہ مسلمان  
عورت کو اتق ہے کہ جب اللہ اور اس کا  
رسول کچھ حکم فرمادیں تو ان کو اپنے  
مصلحت کا کچھ اختیار ہے اور جو حکم نہ  
ہے اللہ اور اس کے رسول کا بے شک

(الحزاب - ۳۶) وہ صریح گمراہی میں پڑا

اس کے بعد انہوں نے فیصلہ بدل کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کا فیصلہ ہمیں دل  
وجہان سے قبول ہے تو ان کا نکاح حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے ہو گیا

(تفسیر ابن کثیر - ۳ - ۴۸۹)

ما مقررہ دین کی (ت - ۶۰۶) نے یہی بات یوں بیان کر دی

ان الآية للرسول في زيب حيث  
اراد النبي ﷺ تزويجها من  
زيد بن حارثة فكرهت الا للنبي  
ﷺ وكذلك احوها امتنع  
فولت الآية فرضها به

یہ آیت حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہا  
کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی  
کریم ﷺ نے ان کا نکاح حضرت  
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کرنے کا  
ارادہ فرمایا تو انہوں نے نبی اکرم  
ﷺ کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی  
کریم ﷺ نے ان کا نکاح حضرت  
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کرنے کا

(منہج غیب - جز ۱۵ - ۱۸۳)

ان کے بھائی نے بھی تو پھر یہ آیت  
مقدسہ نازل ہوئی تو دونوں نے بات  
تسلیم کر لی۔

ملاحظہ کیا کہ یہاں آیت زمین میں پانی کے اختلاف کے بارے میں تھکی اور یہ انعقاد

نکاح کے بارے میں آئی ہے اگر نبی کی ذمہ داری اور علم کا دائرہ کار فقط دینی امور مثلاً نماز و روزہ ہی ہے تو پھر ان احکام میں انسان کو نبی کے فیصلوں کا پابند کرنا کہاں اور کیسے درست ہوگا؟ جبکہ دونوں آیات بتا رہی ہیں کہ ہر حال میں انسان نبی کے احکام کے پابند ہیں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیوی اور جو ان کے فیصلوں کی پابندی نہیں کرے گا اور انہیں تسلیم کرنے سے انکار کرے گا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

آپ نے دیکھا ان تمام آیات میں کسی ایسی معاملہ کا استثناء موجود نہیں کہ وہ معاملہ دینی ہے یا دنیاوی۔ حالانکہ جب آپ خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں باق عدہ استثناء کرتے ہوئے فرمایا

لَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي  
ابْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا  
لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا  
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا  
بَكُمْ وَبِذَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ  
وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ  
وَحَدِّهِ أَقُولُ اِبْرَاهِيمَ لَا بِيَه  
لَا تَسْتَغْفِرُونَ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ  
لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا  
عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا  
وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ

(الممتحنة، ۴)

بے شک تمہارے لئے اچھی پیروی تھی  
ابراہیم اور اس کے ساتھیہ وادوں میں جب  
انہوں نے اپنی قوم سے کہا بے شک ہم  
بیزار ہیں تم سے اور ان سے جنہیں اللہ  
کے سوا پوجتے ہو ہم تمہارے منکر ہوئے  
اور ہم میں اور تم میں دشمنی اور عداوت ظاہر  
ہوئی ہمیشہ کے لئے جب تک تم ایک اللہ  
پر ایمان نہ لاؤ مگر ابراہیم کا اپنے باپ سے  
کہنا کہ میں ضرور تیری مغفرت چاہوں  
اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا  
مالک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تجھی  
پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف پھرنا ہے۔

یہاں دیکھ لیجئے باق عدہ اللہ تعالیٰ نے استثناء کرتے ہوئے واضح کر دیا کہ حضرت

ہر ایک کی فکر میں معاملہ میں اتباع کرنی ہے مگر فساد میں نہیں کرنی، اگر سیدنا  
مردان میں سے کسی نے یہ معاملہ بھی یہ ہوتا کہ فساد میں اتباع کرنی ہے اور فساد میں  
نہیں تاہم قرآن یہاں بھی ستم فرمادیتا مگر ایسی چیز قرآن و سنت میں ہرگز نہیں ہوتی۔  
ہندو میں ایسا وہی فرق کرنے کی ہرگز اجازت نہیں۔

۱۰۴۔ حزب کی آیت مبارکہ وما کان لمؤمن ولا مؤمنة کے تحت  
میں شریف علی تھانوی (ت-۱۳۶۲) رقم صراحت ہیں کہ "من امرهم" میں دین و  
دنیا دونوں کے امور داخل و شامل ہیں

"کہہ دے کہ جو یا مدد کی مسلمات کو خوب جانتا ہے (پس اس کے  
وجود میں ہی میں مسلمات کی اس لئے نبی کے لئے تجویز کیا گیا)

ف ایست وما کان الخ میں من امرهم عام ہے مردنی و امر دنیوی کو پس  
امور دنیہ یہ ہیں بھی اگر آپ جزا کوئی حکم فرمادیں وہ واجب العمل ہوگا اور حدیث  
تابیر میں جو ارشاد ہے

التم عملہ امور دنیا کہ تم اپنی دنیا کے بارے میں بہتر جانتے ہو

یہ اس صورت میں ہے جب آپ محض رائے اور مشورہ کے طور پر فرمادیں اور رہا یہ کہ  
پھر ہر لازم فرمانے میں تو امور دینیہ میں بھی اتباع واجب نہیں جیسے نوافل میں پھر  
حدیث تاہم میں ارشاد مذکور کا مقابلہ اذا امرتکم بشیء من الدین سے کیا معنی؟

جواب یہ ہے کہ مردنی میں ایک اتباع مطلق واجب ہے۔ یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا  
کے کہ اس کی مسلمات اور نفع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کو  
قرآن سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ بطور رائے و مشورہ کے عدم تطلق کے لئے فرما  
رہے ہیں اس کو نہ ماننا من بعض اللہ میں داخل نہ ہوا۔

(بیان القرآن، ۹-۵۳)

## نصوص کی تکذیب

مولانا موصوف نے دوسری کتاب انتباہات المفیدۃ (جو لوگوں کے متائد کی اصلاح کے لئے لکھی) میں اس معاملہ پر کہ نبی ﷺ دنیوی امور کے ماہر ہیں، تفصیل سے لکھتے ہیں۔

چوتھی غلطی یہ ہے کہ احکام نبوت کو صرف امور معادیہ (آخرت) کے متعلق سمجھا اور امور معاشیہ (دنیا) میں اپنے آپ کو آزاد مطلق اعلان قرار دیا۔

نصوص اس کی صاف تکذیب کرتی ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ وما کان لمؤمن ولا مؤمنة (الایہ) اس کا شان نزول ایک امر دنیوی میں ہے یہ مضمون صد ہا آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحۃً اور کہیں دلالتہ غرض نصوص شرعیہ اس خیال کی صاف تردید کرتی ہیں اور یہ کہنا کہ دنیا کی باتوں کے لئے عقل موجود ہے۔ محض بے فتنی ہے اس واسطے کہ عقل خود اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ وہ بھی دوسرے (حق تعالیٰ) کی پیدا کردہ ہے۔ مخلوق چیز خالق پہ حاکم یا اس کے تحت انجام ہونے سے خارج نہیں ہو سکتی ....

اور جس حدیث تاہیہ سے شبہ پڑ گیا ہے اس میں قویہ قید ہے کہ جو بطور رائے و مشورہ کے فرمایا جائے نہ کہ جو بطور حکم کے فرمایا جائے

(الانتباہات المفیدۃ عن الاشتباہات الجدیدۃ - ۲۹۵)

اس عبارت میں مولانا موصوف نے یہ اعلان کیا ہے۔

- ۱- حضور ﷺ کی اتباع و اطاعت دونوں طرح کے امور میں لازم ہے خواہ امور دینیہ ہوں یا امور دنیویہ۔
- ۲- اگر امور دنیا میں کسی بات کا حکم دیں تو اس کا ماننا اور اس کے مطابق کرنا لازم و فرض ہے۔



ہاں آپ اختیار دے دیں کہ میرے لیے مشورہ ہے حکم نہیں تو امت کو اختیار ہے۔

وہ کہنا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دینی امور کی طرح دنیوی امور کے لیے بھی ہیں۔ اور اس پر حدیثِ تابیر سے اعتراض کر جواب دیا کہ یہ آپ کی لاعلمی پر دال نہیں۔

تین یہاں ان لوگوں سے فیض پانے والے فیصل دیوبند مولانا سرفراز ہندوستان کے ناظم تھے ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کیا کہتے ہیں؟

۱۔ علامہ سید محمود آلوی کا حوالہ دینا کہ ہمیں پر نقل کرتے ہوئے لکھا کہ اب رسول کریم ﷺ کی بندوبال استقامت اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف ہمیں ہی نہیں بلکہ اس عالم میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خدمت و نبوت پر کمال منجلی؟ (ازالہ الريب - ۹۸)

۲۔ حدیث (تابیر) سے یہ مسئلہ بھی صراحت کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ آپ نے حضرات صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا ہے کہ دنیاوی معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو، ان امور میں میری رائے خیر بھی ہو سکتی ہے اور میری یہ رائے خطا بھی۔ (ازالہ - ۹۰)

۳۔ معرفت الہی میں آپ کا مقدمہ بہت ہی اونچا تھا چنانچہ آپ نے فرمایا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** لانا اعلمکم باللہ..... مگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا ہے تو صرف ارشاد فرماتے ہیں کہ **انتم اعلم بامور دنیا کم** (ازالہ - ۳۶۸)

۴۔ ناسل قرآن کریم کی آیت اور اسی طرح حضرت ام العلاء انصاریہ کی صحیح حدیث نہ تو منسوخ ہے اور نہ اس کی مراد یہ ہے کہ آپ کو اپنی اخروی نجات کا علم نہ تھا حاشا و کلا ثلثہ حاشا و کلا ثلثہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیا کے بارے

میں لکھی مراد ہے اور پہلے گزر چکا کہ امور دنیوی سے نہ تو آپ کو کوئی گناؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا۔  
(ازالہ-۲۸۷)

۵۔ تحریر شہد، تابیر نخل اور عبداللہ بن ابی رکیس المنہجین کے جنازہ وغیرہ میں آپ کی رائے مبارک کے صواب نہ ہونے کا بین ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔  
(ازالہ-۸۴)

۶۔ جب خود سرور دو جہاں حضرت محمد ﷺ نے تابیر نخل کے موقع پر باغبانی جیسی صنعت اور حرفت کو پیش نظر رکھتے ہوئے امت کو صاف لفظوں میں بطور قانون یہ نصیحت دیا تھا کہ انہم اعلمہ بامر دینا کہہ تو بدیہاں چہ رسد؟ (ازالہ-۱۰۴)  
تھا نوی صاحب نے اس، یہ مضمون (نبی امور دنیا میں بھی رہتا ہیں) صدا با آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحۃً، کہیں دلالتاً  
قرآن میں آپ نے دینیہ یا تنہا نوی صاحب کیا کہہ رہے ہیں اور گنجلووی صاحب کس طرف جا رہے ہیں؟

## فصل

## تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ

## سنت کی دو اقسام

## سنت میں داخلہ

نخل اور سنت میں فرق

## شادی و ازدواج کی کارروائی

طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط

## ایک محدث کا واقعہ

صحابہ کا عمل

## تجدید ایمان کا حکم

نام نہ بد آنے پر بے برکتی

## تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ

تھانوی صاحب نے دینی و دنیاوی امور کے حوالہ سے فرق کیا کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقہ واجب ہے یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کہ اس کی مصلحت اور نفع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں۔  
(بیان القرآن-۲)

یعنی اگر نبی، نبی کی معاملہ کے حوالہ سے گفتگو کرے تو امت پر یہ اعتقاد رکھنا لازم نہیں کہ اس میں مصلحت و نفع ہے بلکہ اس میں انسان کا ضرر و نقصان بھی ہو سکتا ہے ہاں اگر معاملہ دینی ہو تو پھر نفع و مصلحت کا اعتقاد لازم ہوگا۔  
حالانکہ ان کی یہ بات بھی امت مسلمہ کے موقف کے خلاف ہے کیونکہ امت کے ہاں اگرچہ سنت کی تقسیم موجود ہے۔

## سنت کی دو اقسام

۱- سنت عبادت ۲- سنت عادت، انہیں سنن ہدیٰ اور سنن زوائد بھی کہا جاتا ہے۔

ان میں یہ فرق انہوں نے ضرور کیا ہے کہ سنن ہدیٰ کی اتباع لازم ہے مگر سنن زوائد کی اتباع لازم نہیں لیکن اگر کوئی ان میں اتباع کرتا ہے تو وہ اجر و ثواب پائے گا یعنی ان کے بارے میں بھی نفع و مفید کا اعتقاد ہی رکھا جائے گا۔

## سنت میں داخلہ

کہہ انہیں سنت میں داخل رکھنا ہی بتا رہا ہے کہ یہ تمام نافع اور مفید ہیں ان میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو خلاف مصلحت ہو۔



## نفل اور سنت میں فرق

سنت کا درجہ نفل سے بہر طور بلند ہے خواہ وہ سنت زائدہ ہو کیونکہ سنت نبوی ﷺ کا مبارک عمل ہوتا ہے یہ نسبت نفل کو حاصل نہیں۔

ان النفل دون سنن زوائد لان  
سنن الزوائد صارت طريقة  
مسلوكة في الدين وسيرة السي  
سنة بخلاف النفل  
نفل کا درجہ سنن زوائد سے بھی کم ہے اس کی  
وجہ یہ ہے کہ سنن دین کا طریقہ جاریہ اور  
حضور ﷺ کی سیرت طیبہ کا حصہ ہیں  
بخلاف نوافل، کہ ان میں یہ بات نہیں

صحیحہ سے لے کر آن تک نفل محبت و اتباع نے ان پر چلنے کو وجہ قرب الہی  
اور اجر و ثواب پانے کا اہم ذریعہ ہی قرار دیا ہے۔

## شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے کچھ صحیحی و عادی سنن کو سنت سے خارج رکھنے  
کی بات کی تو اہل علم نے ان کی خوب تردید کی۔ یہاں ہم اس معاملہ کو نہایت ہی آشکار  
کرنے کے لئے شیخ ڈاکٹر عبدالغنی عبداللہ کی گفتگو میں سے ایک طویل اقتباس ذکر  
کئے دیتے ہیں۔ شیخ موصوف اپنی کتاب حجۃ السنۃ میں سنت کی تعریف میں لفظ  
ان لا یكون الصادر من الامور الطبیعة کے تحت رقم طراز ہیں

پہلی قید یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات سے صادر ہونے والی چیز فطری  
امور (یعنی عادت) کے قبیل سے نہ ہو، مثلاً کھڑا ہونا، بیٹھنا، کھانا، پینا

اس قید کا اضافہ التحریر کے دونوں شارحین نے کیا ہے۔ صاحب التقریر کا  
خیال ہے کہ ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ یہ چیز معلوم و مشہور ہے اور  
صاحب التیسیر نے کہا ہے کہ کمال ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ انہیں

بہت معصوم تھی کہ سنت اللہ شریعہ میں سے ہے اور فقہ کی امور کا شمار ان میں نہیں ہوتا۔ اس قید کا خلاف ابن کمال پر شاہی مدین بغداد کی خطبہ، بہاء الدین عاتق شہیدی اور زرقانی شیعہ نے بھی کیا ہے۔

سب "حجة الله البالغة" کے نام سے بھی ان کے اہل اختلاف کا نام لیا جاتا ہے۔ اگرچہ ان کا مذہب سنت کی تعریف کے سباق میں نہیں ہے۔ سہ تہہ ہی اس میں بہت سی دوسری چیزوں کو سنت سے خارج کر دیا گیا ہے ذیل میں ہم ان کے حکم کا خلاصہ درج کرتے ہیں :

نبی کریم ﷺ سے جو چیزیں روایت کی گئی ہیں ان کی وہ قسمیں ہیں ایک وہ جن کا تحقق رسالت کے فرض نہیں، دعوت تبلیغ دین سے ہے۔ اس سے متعلق ہندوئی ہر شاہ ہے "وما آتاكم الرسول فخذوه، وما ينهيكم عنه فانتهوا" (سورۃ المائدہ) (اور جو تم کو پہنچائیں وہ لیں، اور جس سے تمہیں روک دیا گیا اس سے روک جاؤ۔)

اس قسم میں سے عوم معاد (آخرت سے متعلق عوم) اور سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات ہیں۔

حالات (معاملات) اور اتقاات (معاشرہ سے متعلق امور) کے اصول و قوانین ہیں۔ ایسی مسائل حکمتیں اور مطلق منسلکیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ نے کوئی توقیت و تحدید نہیں فرمائی، مثلاً اچھے اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی قسم میں سے فضائل اعمال و رذائل کام کرنے والوں کے مناقب ہیں۔

دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ ہر شاہ ہے "جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دےں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں

تو یہ سمجھاؤ کہ میں بھی انسان ہوں۔“ اسی طرح تاہیر نخل (کھجور کے نزدیک درخت کے پھول مادہ درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں، تو اسے قبول کرو۔ اس لئے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے طلب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم مالادھم والافرح“ جہاد کے لئے کالے اور ایسے گھوڑے پاؤ جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجربہ سے ہے، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں نبی کریم ﷺ عبادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قصد اور ارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قصے ہیں جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے، جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں کچھ رسول اللہ ﷺ کی احادیث سنائیے، فرمایا : ”میں آپ کا پڑوسی تھا، جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے، تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے۔ جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ بھی اس کا ذکر کرتے۔ میں تم سے یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔“

اسی قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لئے آپ ﷺ اختیار فرماتے، ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جو رہتی دنیا تک تمام امت کے لئے لازم ہوں۔ مثلاً لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سپاہیوں کی خفیہ نشانی) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلاً ایک بار حضرت عمرؓ نے فرمایا، اب ہمیں رمل کرنے



کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کو مرعوب کرنے کے لئے کیا کرتے تھے، اب اللہ نے انہیں پاک کر دیا ہے۔ پھر حضرت عمرؓ کو ذرا ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی سبب ہو (اس لئے منع کرنے سے باز رہا ہے)۔ بہت سے احکام کو اسی نوع پر مبنی کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبویؐ ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے تو اس کا سر کاٹ کر لے آئے۔ اسی قسم میں سے آپؐ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی کریمؐ جتنے شہادت، ثبوت اور قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپؐ نے بغیر کسی دلیل سے فرمایا کہ یہودیوں کو چھو کر پھینکا جاتا ہے، جو ناجائز نہیں دیکھ سکتے۔ اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ دوسری قسم، مع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی حکم شرعی کو نہیں بتاتی یعنی اس کے پہلے رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔

### طبیعی امور کو سنت سے نکالنا غلط

طبیعی امور کو سنت سے خارج کرنا عجیب و غریب معاملہ ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے، حالانکہ معتبر انداز میں امور سے متعلق سنوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔

مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس لئے خارج کیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے، حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور اکتسابی فعل میں سے ہیں اور مختلف کے ہر اختیاری فعل کے لئے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو، یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت۔ نبی کریمؐ کے طبعی فعل اور اس کے طبعی فعل کے مثل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ اب آپ کے طبعی فعل سے



کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ان افعال کو تقرب و ثواب کے لئے نہیں کیا جاتا۔ اب صرف اباہت کا حکم باقی رہتا ہے اور اباہت خود ایک شرعی حکم ہے۔ اس لئے آپ کا طبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے۔ بلکہ ہمارے حق میں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے۔ اس لئے کہ ارشاد باری ہے "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (تزاب-۱۲) (یعنی درحقیقت تمہارے لئے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے متعلق تمام مؤلفین کا اجماع ہے۔ اور ان میں ائمہ کے وہاں شارحین بھی شامل ہیں۔ کہ آنحضرت ﷺ کے طبعی افعال آپ کے حق میں بھی در آپ کی امت کے حق میں اباہت پر دلالت کرتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک اس پر سابق ائمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے۔

یا انہوں نے اس لئے ان افعال کو سنت سے خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباہت کوئی شرعی حکم نہیں ہے یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی حکم ہونے پر متفق ہیں۔ سوائے معتزلہ کے ایک گروہ کے، جو اس کو شرعی حکم نہیں مانتے۔ وہ کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے میں حرج کی نفی کو اباہت سمجھتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھی اور اس کے بعد بھی جاری ہے۔ اس لئے اسے شرعی حکم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جمہور ائمہ اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ اباہت یہ مفہوم ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھا اور اس وقت اس کو شرعی حکم نہیں کہتے تھے لیکن وہ کہتے ہیں کہ شرعی اباہت کا مطلب یہ نہیں ہے، بلکہ شریعت میں اباہت کا مطلب یہ ہے کہ شارع اپنے خطاب میں کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کا اختیار دے دے اور کرنے یا نہ کرنے پر کوئی بدلہ (ثواب یا عتاب) مرتب نہ ہو۔ اور بلاشبہ یہی شرعی حکم ہے اور ورود شریعت سے پہلے یہ موجود نہ تھا۔ معتزلہ کا یہ گروہ اگر اس مفہوم پر توجہ دیتا تو اس مسئلہ میں ہرگز وہ اختلاف نہ کرتا۔ معلوم ہوا کہ

فریقین کے درمیان اس میں کوئی حتمی اختلاف نہیں ہے۔ اباحت ایک شرعی حکم ہے جس کے مسائل کی ضرورت ہے اور رسول اللہ ﷺ کے طبعی فعل سے اس کی دلیل فراہم ہو جاتی ہے، جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اس لئے اس کا سنت سے کیا تعلق ہے؟

یہ انہوں نے آپ کے ان افعال کو سنت سے اس لئے نکالا ہے کہ ان کے ذہنوں میں سنت کا اصولی مفہوم اور فتنی دہانوں غلط مدظہ ہو گئے تھے۔ فقہ میں سنت کا مفہوم مندرجہ ذیل اس کی بعض قسموں تک محدود رہتا ہے۔ یا اس سے مراد وہ فعل ہوتا ہے جس کے کرنے کا مطالبہ حتمی طور پر کیا جائے، یا غیر حتمی طور پر۔ (جیسا کہ اصطلاحات کی ذیل میں نظر آئے) انہوں نے یہ سمجھا یا کہ سنت کا اصولی مفہوم بھی یہی ہے کہ فعل میں سے جو وجود یا استحباب پر دلالت کرے۔ جیسا کہ فقہ میں اس کا مفہوم ہے اور آنحضرت ﷺ کا طبعی فعل ان دونوں میں سے کسی پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لئے یہ سنت میں سے نہیں ہو سکتا جو اصول احکام میں سے ایک اصل ہے۔

یہ ممکن نہ تھا کہ سنت قطعی ہے، کیونکہ بقیہ اولیٰ کی طرف سنت کے دلیل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں اس سے کوئی شرعی حکم معلوم ہو، خواہ وہ وجوب کا ہو یا استحباب کا، نہ دلالت کا ہو نہ دلالت کا نہ حرمت کا۔ یا حکم وضعی ہو (کسی حکم کا سبب، شرط، یا مانع ہو) کی سبب سے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آپ کے طبعی افعال اباحت کے علاوہ دوسرے احکام پر دلالت کرتے تک محدود ہیں۔ اصول فقہ کی کسی کتاب میں افعال نبوی کے باب میں یہ نظر ڈالنے سے اس موضوع سے متعلق صحیح بات معلوم ہو جائے گی۔

یہ انہوں نے ان افعال کو سنت سے اس لئے خارج کر دیا کہ وہ بے شمار ہیں اور ان کے وقوع کے وقت نسائی قویٰ ان کو غور سے دیکھنے اور ان پر دھیان دینے، نیز نہا آسانی قوانین کی غور و فکر سے تطبیق کرنے سے عاجز ہیں۔

یہ مجہ بھی سب بنیاد ہے۔ اس لئے کہ ہم جانتے ہیں کہ امت میں اللہ کے بہت سے متقی بندے ایسے ہیں جو ہر وقت اپنے رب کی طرف دھیان رکھتے ہیں اور اپنی تمام حرکات و سکنات پر اس کے حکم کو لاگو کرتے ہیں۔ پھر اللہ کے رسول، جو نبیوں میں سب سے افضل، معصومین میں سے سب سے بڑھ کر اور متقین میں سب سے آگے تھے، آخر ایسا کیوں نہیں کر سکتے؟ علاوہ ازیں فعل مباح کے لئے ارادہ اور نیت شرط نہیں ہے؟ نیت اور ارادہ صرف ان افعال کے لئے شرط ہے جو طاعات کی قبیل سے ہوں اور انہیں تقرب الہی کے لئے انجام دیا جاتا ہو۔ مکلف کے لئے بس یہ جاننا کافی ہے کہ کھڑا ہونا یا بیٹھنا یا اس قسم کے دوسرے افعال مباح ہیں، جب تک کہ کوئی ایسی صورت حال پیش نہ آجائے جس میں وہ حرام یا واجب نہ ہو جائیں، جب کوئی شخص اس قسم کا کوئی فعل (مثلاً کھڑا ہونا) کرنے کا ارادہ کرے تو اس وقت اس کی اباحت کا اظہار ضروری نہیں ہے۔ کوئی ایسی حالت جس میں یہ افعال حرام یا واجب ہو جائیں، جو شاذ و نادر ہی پیش آتی ہے۔ اس وقت نفس اس امر (اباحت) کی طرف متوجہ رہتا ہے اور اس حالت میں ہی یہ بات انسان کو ملحوظ خاطر رہتی ہے۔

اس تفصیل کے بعد بھی اگر کسی کے دل میں کچھ شبہ باقی ہے تو وہ حضرت ابو حامد محمد غفران رحمہ اللہ کی اس تشریح سے دور ہو جائے گا جو اس سے متعلق انہوں نے اپنی کتاب ”الاربعین فی اصول الدین“ میں کی ہے۔ فرماتے ہیں ”جاننا چاہیے کہ سعادت (خوش بختی اور کامیابی) کی کنجی سنت اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی میں ہے، ان تمام چیزوں میں جن آپ سے صدور اور ورود ہوتا تھا، نیز آپ کی تمام حرکات و سکنات میں حتیٰ کہ کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے سونے جاگنے اور گفتگو کرنے کی ہیئت میں، یہ میں صرف ان آداب کے بارے



میں نہیں کہہ رہا ہوں، جن کا تعلق عبادات سے ہے، کیونکہ  
 وہ اسے امور میں بھی سنتوں سے لے پرواہی برتنے کا کوئی جواز  
 نہیں۔ بلکہ میں ان تمام امور کے بارے میں بھی کہہ رہا ہوں  
 جن کا تعلق عبادات سے ہے۔ انہی کی پیروی کرنے سے آپ کا  
 ہاں اتباع ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قل ان كنتم  
 تحبون الله فتبعوا ما يحسم الله ويغفر لكم  
 ديوبكم“ (آل عمران - ۳۱) (اے نبی لوگوں سے کہہ دو کہ اگر  
 تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت  
 کرے گا، اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔“

دوسری جگہ ارشاد ہے ”وما انكم لرسول فخذوه وما  
 ينكم عنه فانتهوا“ (اعشہ - ۷) (جو کچھ رسول تمہیں دیں  
 اسے لے لو، اور جس چیز سے وہ تمہیں روکیں، اس سے رک  
 جاؤ۔)

اس کے تم پر لازم ہے کہ بیٹھ کر یا جامہ پہنو، کھڑے ہو  
 کر عیسیٰ باندھو، داہنے ہاتھ سے کھانا کھاؤ اور اپنے ناخن کاٹو اور  
 ناخن کاٹتے وقت داہنے ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے کاٹنا شروع  
 کرو اور انگوٹھے پر ختم کرو۔ اسی طرح پاؤں کی انگلیوں کے ناخن  
 کاٹتے وقت داہنے پاؤں کی چھنگلیا سے کاٹنا شروع کرو اور  
 بائیں پاؤں کی چھنگلیا پر ختم کرو، اسی طرح اپنے تمام حرکات و  
 سکنات میں رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرو۔ سلف سے بعض  
 وقت مروی ہیں کہ ایک بزرگ نے خر بوزہ کھانا اس لئے چھوڑ



دیا تھا کہ انہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ اسے رسول اللہ ﷺ نے کس طرح کھایا تھا۔ اسی طرح ایک مرتبہ ایک بزرگ نے بھول کر موزہ پہلے بائیں پاؤں میں پہن لیا، اس پر انہوں نے ایک گر کفارہ دیا اس قسم کے اور بہت سے واقعات بیان کئے جاتے ہیں۔“

کیا اس کے بعد بھی کسی ذی عقل کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ اتباع سنت میں تساہل برتے اور یہ کہے کہ یہ عادات کے قبیل سے ہیں ان چیزوں میں اتباع بے معنی ہے؟ یہ چیز اس پر سعادتوں کے دروازوں میں سے ایک عظیم دروازے کو بند کر دے گی۔“

اس کے بعد صاحب حجتہ مد بالغہ نے انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی ﷺ کا کسی مریض سے یہ کہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑا تلاش کرنے والے شخص سے فرمانا سیاہ رنگ والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید نشان والا گھوڑا حاصل کرو، اس سے آپ کا مقصود منی طب پر ان چیزوں کو لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ اس سے آپ کا مقصود ایک دنیوی معاملے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسے کہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد (رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاجز کرنے) کے لئے استعمال ہوا ہے۔

اس کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم پر دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے ایسے ارشادات سے ہم ایسی باتیں کہنے کی اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہو، وہ ناواقف یا کم تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے جس

میں اس کے ذمہ ثمن کے مطابق اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایسے کام میں دوسرے کی مدد کرنا ہے جس میں کسی کا فائدہ ہے۔

اس قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے نذر وادوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس کے علاوہ حدیث ام زرع سے اچھے اخلاق اور اسی عنایت کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

ربہ شہدہ فی اللہ دہلوی کا یہ کہنا کہ اس (دوسری قسم) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لئے اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ کے خاص حالات میں مخصوص قسم کے فیصلے داخل ہیں، تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جبکہ اس کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں ان کی روشنی میں کوئی وعدہ کلیہ بنایا جاسکتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے؟ "حکمی علی الواحد حکمی علی الجماعۃ" یعنی میرا جو حکم ایک شخص کے لئے ہے وہی تمام لوگوں کے لئے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام خاص حالات اور واقعات میں نازل ہوئے ہیں، یا اللہ کے رسول نے بتائے ہیں؟

اگر اس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے راحت فرمادی ہے ان کا حکم کسی خاص فرد کے لئے جیسے حضرت خدیجہؓ، ان سے بارے میں ہے، تو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر قیاس کرنا اور ان سے قاعدہ کلیہ مستنبط کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے یہ کہتے ہیں کہ خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسان سے نازل ہونے، اور جو چیز اس شرعی حکم پر

دلائل کرتی ہے اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟

قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیات جو شرعی ادلہ ہیں اور شرعی احکام پر دلالت کرتی ہیں کیا آپ ان کا انکار کر سکتے ہیں؟

وامرأة مؤمنة أن وهبت نفسها  
للنبي أن أراد النبی ان  
يستنكحها خالصة لك من  
دون المزمین

اور اس مسلمان عورت کو بھی (ہم نے  
آپ کے لئے حلال کیا) جو  
(بدعوض) اپنے آپ کو نبی کو دے  
دے، بشرطیکہ نبی بھی اسے نکاح میں  
لانا چاہیں، یہ حکم آپ کے لئے مخصوص  
ہے نہ کہ (اور) مومنین کے لئے)

(الحزاب، ۵۰)

ومن الیل فتهجد به نافلة لك  
(الاسراء-۷۹)

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھ لیا  
کریں، جو آپ کے حق میں زائد چیز  
(نفل) ہے۔

ڈاکٹر موصوف نے امام غزالی کا جو اقتباس نقل کیا، یہ ان کی کتاب  
”الاربعین فی اصول الدین“ کی الاصل العاشر فی اتباع السنة میں ہے۔  
موصوف نے خود ذکر کیا کہ یہ میں نے دوسری کتاب سے لیا ہے۔ اگر اصل کتاب دیکھ  
پاتے تو وہ یہ اقتباس ضرور نقل کرتے جس میں امام غزالی نے ایک عملی مثال کے  
ذریعے بات سمجھائی ہے کہ تم دنیاوی امور میں ڈاکٹر و طبیب کی باتوں کی تصدیق  
کرتے ہو، وہ ادویات و پتھروں کی خاصیات بیان کریں تو تم مان لیتے ہو مگر اس ہستی  
کی بات ماننے کے لئے کیوں تیار نہیں جنہیں خود باری تعالیٰ نے تمام اسرار سے آگاہ  
فرمایا ہے۔ آئیے وہ اقتباس پڑھیے اور اپنے ایمان کی جلاوروشنی کا ذریعہ بنائیے حجة  
الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) فرماتے ہیں



ومن الاعمال ما يؤثر في  
الاستعداد لسعادة الآخرة  
وإنشأ رتبة لخاصية لسبت  
على الناس لا يوقف عليها إلا  
بنور النور فإذا رأيت النبي  
ﷺ قد عدل عن أحد  
المباحين إلى الآخر وأثره عليه  
مع قدرته عليهما فاعلم أنه  
اعلم بنور النبوة على خاصية  
فيه كوشف به من عالم  
الملکوت کما قال رسول الله  
ﷺ يا أيها الناس إن الله  
عز وجل أملي أن أعلسكم مما  
علمني وأدكم مما أدبني لا  
يكثرون أحدكم الكلام عند  
الجماعة كأنه يكون منه خرم  
الولد ولا يسطرون أحدكم إلى  
شرح أمرته إذا هو جامعها فإنه  
يكون منه الفضل ولا يقبلن  
أحدكم أمرته إذا هو جامعها  
لأنه يكون منه صمم الولد ولا  
يلد من أحدكم السطر في الماء

وہ اعمال جن کا سعادت اخروی یا  
شتاوت اخروی پر اثر ہے ان کی  
خاصیت قیاسی نہیں ہے وہ نور نبوت پر  
ہی موقوف ہوں گے جب تم نے دیکھا  
نبی ﷺ نے دو مباحات میں سے  
ایک سے اعراض کر کے دوسرے کو  
انتیار کیا اور دوسرے پر قدرت کے  
بادجوات اس پر ترجیح دی ہے تو جان  
و کہ آپ ﷺ نور نبوت سے اس کی  
خصوصیت سے آگاہ ہیں اور عالم  
ملکوت سے اس کا آپ پر کشف ہوا  
جیسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگو  
اللہ عز وجل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں  
وہ سکھادوں جس کی اس نے مجھے تعلیم  
دی اور وہ ادب بتادوں جو میری اس  
نے تربیت کی ہے تم میں سے کوئی  
جماع کے وقت زیادہ کلام نہ کرے  
کیونکہ اس سے اولاد گوئی پیدا ہوتی  
ہے۔ تم میں سے کوئی اس وقت بیوی  
کی شرمگاہ نہ دیکھے کیونکہ اس سے  
اندھا پن ہو جاتا ہے اور جماع کے  
وقت بوسہ نہ لو اس سے اولاد بھری پیدا



فانه يكون منه ذهاب العقل  
(مسند الفردوس، ۸۱۷۲)

وهذا مثال ما ذكرناه واردا ان  
ننبهك على اطلاعه على  
خواص الانبياء الى امور  
الدنيا لتفيس به اطلاعه ﷺ ما  
يؤثر بانحاصية في السعادة  
والشقاوة ولا تو من نفسك  
ان تصدق محمد بن زكريا  
الرازي المتطبب فيها يذكرو  
من خواص الاشياء في  
الحجامة والاحجار والادوية  
ولا تصدق سيد البشر محمد  
بن عبد الله صلوات الله عليه  
وسلامه فيما يخبر به عنها  
وانت تعلم انه ﷺ مكاشف  
من العالم الاعلى بجمع  
الاسرار وهذا ينبهك على  
الاتباع فيها لا تفهم وجه  
الحكمة فيه على ما ذكرناه في  
السر الاول

(الاربعين في اصول الدين، ۱۲۵، ۱۲۶)

ہوتی ہے۔ ہمیشہ پانی کو ہی نہ دیکھتے  
رہو اس سے عقل میں کمی واقع ہو جاتی  
ہے۔

یہ جو مثالیں ہم نے ذکر کیں ان سے  
ہم تمہیں خواص انبیاء علیہم السلام پر  
متوجہ کرنا چاہتے ہیں جو انہیں دنیاوی  
امور کی نسبت حاصل ہے تاکہ تم نبی  
ﷺ کی اس اطلاع کو جان سکو جو  
سعادت و شقاوت کی خاصیت پر موثر  
ہے تو اپنے آپ کو ایسا نہ بناؤ کہ شیخ محمد  
بن زکریا رازی طبیب کے ذکر کردہ  
اور پتھروں و ادویات کے بیان کردہ  
خواص کو مان لو اور تمام انسانوں سے  
افضل ہستی حضرت محمد بن عبد اللہ (ان  
پر اللہ کی طرف سے صلوات اور سلام  
ہوں) کی اطلاع کو نہ مانو اور تمہیں علم  
ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر عالم اعلیٰ  
سے تمام اسرار کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یہ  
تمہیں ان میں بھی اتباع کی طرف  
متوجہ کرے گا جس کی تم حکمت سے  
آگاہ نہیں جسے ہم نے سراول میں ذکر  
کیا

پھر عبادات میں باعذر ترک سنت پر نگیں اور اس کے بعد یہ سوال کیا  
 فان قلت فنی ای جس من اگر تم پوچھو کون سے اعمال میں سنت کی  
 الاموال بسعی ان تتبع السنة اتباع لازم ہے؟

اس کے جواب میں فرمایا

ہر سنت پر عمل کیا جائے، اس کے بعد مثالیں دیں، ان تمام کی تمام کا تعلق دنیوی  
 معاملات سے ہے۔

۱۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہفتہ اور بدھ کے روز پٹنہ لگوائے اسے  
 برص کی بیماری لگ جائے گی۔ (المستدرک، ۴، ۴۰۹)

## ایک محدث کا واقعہ

ایک محدث نے ہفتہ کے روز یہ عمل یہ کہتے ہوئے کیا کہ یہ حدیث ضعیف  
 ہے، اسے برص ہو گیا۔ نہایت پریشان ہوئے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت  
 ہوئی فرمایا تو نے ہفتہ کے دن ایسا عمل کیوں کیا؟ عرض کی حدیث کا راوی ضعیف تھا  
 فرمایا کیا اس نے میری طرف سے یہ بات نقل نہیں کی تھی؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ  
 میں توبہ کرتا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے شفا کی دعا فرمادی تو بیماری زائل ہو گئی۔

۲۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہر ماہ کی سترہ کو منگل کے دن پٹنہ  
 لگوائے یہ پورے سال کا علاج ہے۔ (مسند الفردوس، ۲۷۷۷)

۳۔ فرمایا جو عصر کے بعد سویا اس کی عقل کم ہو جائے گی۔ (مسند ابویعلیٰ، ۴۹۱۸)

۴۔ فرمایا اگر ایک نعل کا تسمہ ٹوٹ جائے تو اس کی اصلاح تک ایک نعل میں نہ چلو۔  
 (مسلم، ۲۹۹۹)

(الربعین فی اصول الدین، ۱۲۹)

غور کیجئے سنت کے اہل علم آپ ﷺ کے طریق و سنت کے بارے میں

کس قدر ہمیں متوجہ کر رہے ہیں کہ ان سے دور نہیں جانا۔ ہماری دنیا و آخرت انہی کی اتباع میں ہے مگر ہمارے بعض اہم منہ و گال ان میں تفریق کر رہے ہیں کہ دنیاوی سائن میں نفع کا اعتقاد بھی لازم نہیں اس پر سوائے افسوس کے کیا کہا جاسکتا ہے؟

## صحابہ کا عمل

کاش ہم صحابہ کے عمل سے ہی آگاہ ہوتے تو ایسی بات نہ کرتے۔ یہ واقعات پڑھیے اور دیکھئے کیا یہ نماز و روزہ کے معاملات ہیں۔

مسند احمد اور بزار میں حضرت مجاہد کا بیان ہے ہم ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے

فمر بمكان فحداد عده فسئل نه فعلت؟ قال رأيت رسول الله ﷺ فعل هذا ففعلت  
(مسند احمد، ۴۸۷۰)

ایک جگہ گزرتے ہوئے وہ راستہ سے بٹے عرض کیا ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا تو میں نے بھی ایسا کیا؟

امام نور الدین دمشقی (ت-۸۰۷) اس کے تحت لکھتے ہیں

رواہ احمد و البزار و رجاله موثقون  
(مجمع الزوائد، باب اتباع فی کل شیء حدیث-۸۱)

اسے امام احمد اور بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں

یہاں امام دمشقی نے جو باب کا عنوان بنایا

باب اتباعه ﷺ فی کل شئی  
(ایضاً)

رسول اللہ ﷺ کی ہر شے میں اتباع کرنی چاہیے۔

## تجدید ایمان کا حکم

حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) نقل کرتے ہیں



رسالت مآب ﷺ کو کدو کی سبزی پسند تھی۔ امام ابو یوسف تشریف فرما تھے وہاں رسالت مآب ﷺ کے اسی مبارک معمول کا تذکرہ ہوا تو ایک شخص نے وہاں کہہ دیا

اما ما احبہ میں تو اسے پسند نہیں کیا کرتا

امام نے تلوار نکال لی اور فرمایا

حدود لا یمن والّا لا قتلک تجدید ایمان کرورنہ میں تجھے اڑا دوں  
(مردودہ منافع ۲-۱۶۶) گا۔

دیکھتے یہ کوئی لہزہ و روزہ کا معاملہ ہے یہ تو طبعی اور دنیاوی معاملہ ہے مگر امام موصوف نے کس قدر غیرت کا اظہار کیا جو یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دنیاوی اقوال پر اعتقاد نہیں ہاں تو یہی نہیں۔ بتائیے اس کا حکم کیا ہوگا؟

نام نہ بدلنے پر بے برکتی

آپ ﷺ کے مشورہ کی اہمیت پر ایک اور واقعہ سماعیت کیجئے تاکہ ہمارے ایمان کو جلا و روشنی نصیب ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک معمول تھا کہ اگر کسی کا نام سیا ہوتا جس کا اتنی دشمنی ہو تو آپ ﷺ اس میں تبدیلی کر دیا کرتے اور اس سے بہتر نام کی طرف رہنمائی کرتے۔ مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہ کا نام برة (پاک) تھا تو آپ ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا۔ (لحاری، باب تحویل الاسم الی اسم حسن منہ)

اس باب اور اس سے سابقہ باب اسم الحزن میں مشہور تابعی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ میرے دادا رسول اللہ ﷺ کی خدمت



اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا تمہارا کیا نام ہے؟ عرض کیا میرا نام  
 حزن ہے، آپ ﷺ نے فرمایا  
 بل انت سہل  
 انہوں نے عرض کیا

لا اغير اسماً سمانیہ ابی  
 میں اپنے والد کا رکھا ہوا نام تبدیل  
 نہیں کرنا چاہتا۔

حضرت ابن مسیب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

فما زالت الحزونة فينا بعد  
 اس کے بعد ہمارے خاندان میں  
 (البخاری، باب اسم الحزن) ہمیشہ اخلاقی سختی باقی رہی۔

محدثین نے حزونة کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا، شیخ داودی کے نزدیک اس کا  
 معنی سختی ہے، ابن تمیم نے لکھا کہ آگے روایت کرنے میں سختی رہی۔ ان سے مراد یہ ل  
 گئی

الشدة التي بقيت في اخلاقهم  
 کہ ان کے اخلاق میں شدت سختی قائم رہی۔

امام بدرالدین محمود عینی (ت-۸۵۵) اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

ذكر اهل النسب ان في ولده  
 ماہرین نسب نے لکھا کہ ان کی اولاد  
 سوء خلق معروف فيهم لا يكاد  
 میں بد خلقی معروف تھی اور اس کے ختم  
 يعدم منهم  
 ہونے کی امید ہی نہیں۔

(عمدة القاری-۲۲-۲۰۸)

(فتح الباری-۱۰-۴۷۳)

## فصل

آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے  
 سنت کی تعریف  
 بشریت و رسالت  
 امام غزالی کی اہم نصیحت

آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا درجہ کس قدر بلند و اعلیٰ ہے۔ اس کا اندازہ اس سے بھی کیجئے کہ ائمہ امت نے آپ ﷺ کے ارادہ کو بھی سنت میں شامل کر کے اس پر عمل کی تمقین کی۔

## سنت کی تعریف

سنت کی تعریف پڑھیے اس میں جس طرح آپ ﷺ کے اقوال و افعال شامل ہیں۔ اسی طرح اس میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی داخل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہوتا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) نے سنت کی تعریف یوں کی

ما جاء عن النبي ﷺ من اقواله  
الفعلة وتقريره وما هم بفعله  
رسول الله ﷺ کے اقوال، افعال،  
سکوت اور جس فعل کا آپ ﷺ  
نے ارادہ کیا۔ (فتح الباری، ۱۳-۲۰۸)

علامہ عبدالحق عبدالحق، تعریف سنت کی تفصیل میں رقم طراز ہیں۔

ویشمل ايضاً اللهم فانه افعال  
القلب وهو سنة لا يهم الا  
بمشرورع لانه لا يهم الا بحق  
وعدم لسواخذة بالهم هو  
بالسبة الي غيرہ ومثال ذلك  
انه سنة فنه بجعل اسفل الرداء  
اعلاه (في الاستسقاء) فنقل عليه  
سنت میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی  
شامل ہے کیونکہ یہ دل کے افعال میں  
سے ہے اور آپ ﷺ کا ارادہ  
مشرورع ہی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ  
آپ ﷺ حق ہی کا ارادہ فرماتے  
ہیں، ارادے پر عدم مواخذہ دوسروں  
کے لئے ہے۔ اس کی مثال استسقاء کے

فترکہ وقد استدلال به علی ندب  
ذکر

(حجۃ السنۃ - ۷۵) اسے ترک کر دیا۔ اس سے اہل علم نے

اس کے استحباب پر استدلال کیا ہے۔

غور کیجئے جب رسول اللہ ﷺ کا ارادہ بھی مشروع، حق اور پاک ہے اور اس پر عمل مستحب ہے تو پھر آپ ﷺ کے اقوال و افعال کس قدر بلند مقام رکھتے ہوں گے خواہ ان کا تعلق سنن و دین و دنیاویہ سے ہو۔ لہذا ہمیں آپ ﷺ کے اقوال کو خطا کہنے کے بجائے ان میں تحقیق کے ذریعے ان کے ایسے معانی کی طرف جانا ہو گا۔ جو ایسی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم و معرفت کا طریقہ ہے، یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ کہہ دیا کہ آپ ﷺ چونکہ دنیاوی امور کے ماہر نہیں اس لئے ان امور میں اعتقاد و نفع بھی لازمی نہیں۔

## بشریت و رسالت

ایسے مواقع پر ہم رسول اللہ ﷺ کی شخصیت مبارکہ کو تقسیم کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس میں بشریت و رسالت دونوں موجود ہیں، کچھ کام آپ نے بحیثیت رسول نہیں کئے بلکہ بحیثیت بشر کئے ہیں۔ اگر ہم قرآن و سنت کا گہرائی سے مطالعہ کرتے تو ہمیں سمجھ آ جاتا کہ

وما محمد الا رسول  
محمد رسول ہی ہیں

آپ ﷺ کی بشریت کے حوالہ سے فرمایا

قل انما انا بشر مثلکم یوحی

فرمادیتے تھے کہ میں تمہاری مثل بشر ہی ہوں مگر مجھ پر وحی آتی ہے۔

یہاں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ کی بشریت کی رہنمائی وحی کرتی ہے۔ اس



بشریت کو نہ لایا جائے تاکہ گمراہی پیدا نہ ہو۔

یاد رہے اگر کسی موقع پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں تمہاری طرح بھول جاتا ہوں، میری حیثیت بھی ایک بشر کی سی ہے۔ تو وہ آپ ﷺ نے بطور تواضع فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن میں آپ ﷺ کی بشریت کو متذکر کے بیان کر دیا تو ہمیں اس پر ایمان لانا اور اسی کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔ تو جب آپ ﷺ کے مبارک ارادہ پر عمل مستحب ہے تو پھر قول مبارک پر عمل کا مقام کس قدر بلند ہوگا؟

## امام غزالیؒ کی اہم نصیحت

حجة الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) نے اسلامی عقائد واضح کرنے کے لئے ایک کتاب تحریر فرمائی جس کا نام ”اقتصاد فی الاعتقاد“ (معتدل عقائد) ہے۔ ان کی تفصیل میں جانے سے پہلے انہوں نے امت مسلمہ کو ایک اہم نصیحت کی ہے۔ جو درج ذیل ہے

بنیادی مقصد تمام کا تمام اللہ تعالیٰ کے بارے میں جاننے میں محدود ہے تو، اس جہاں کو دیکھیں تو صرف یہی نہ دیکھیں کہ یہ جہاں ہے، اس میں اجسام اور آسمان اور زمین ہیں بلکہ اسے اس اعتبار سے دیکھیں کہ یہ ہمارے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا شاہکار ہے۔ اس طرح جب نبی ﷺ کی طرف دیکھیں تو یہ نہ دیکھیں کہ آپ انسان، بزرگ اور عالم و فاضل ہیں بلکہ اس جہت سے دیکھیں کہ یہ اللہ کے رسول

الافطاب المقصوده وحملتها  
مقصودة على النظر في الله تعالى  
لما اذا نظرنا في العالم لم ننظر فيه  
من حيث انه عالم وجسم وسماء  
ارض بل من حيث انه صنع الله  
تعالى وان نظرنا في النبی ﷺ لم  
ننظر فيه من حيث انه انسان و  
شریف و عالم و فاضل بل من حيث  
انه رسول الله وان نظرنا في اقواله لم  
ننظر من حيث انها اقوال و مخاطبات

وتفہیمات بل من حیث انہا  
تعریفات بواسطہ من لہ تعالیٰ  
(الاقصا دنی . ج ۱، ص ۶)

ہیں۔ جب ہم آپ ﷺ کے  
اقوال دیکھیں تو انہیں صرف اقوال،  
خطابات اور تفہیمات ہی نہ جانیں بلکہ  
یہ جانیں کہ یہ آپ ﷺ کے واسطہ  
سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایات و  
تعلیمات ہیں

رَبُّكَ الَّذِي عَلَّمَكَ مَا لَمْ يَكُن تَعْلَمُ

## باب ۳

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور

میں بھی واقع کے مطابق ہونا

محمد ثین کا طریقہ

امام بخاری کے علاوہ دیگر محمد ثین کا عمل

شارحین کا موافقت

دوسرا مذہب

مذہب غنی و غنی اور فوائد

مختار و حق موقف بہ راہی کتبہ

ابن خلدون کا معاملہ

شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

## رسول اللہ کے اقوال و افعال کا دنیاوی

### امور میں بھی واقع کے مطابق ہونا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دنیاوی امور کے بارے میں اقوال و افعال کا بھی واقع کے مطابق ہونا ضروری ہے۔ یونکہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس قدر رحمت حاصل ہے کہ آپ ﷺ کی کوئی بات بھی خلاف واقع نہیں ہو سکتی۔ خود بخود دنیاوی اس پر اس سے بڑھ کر شہادت کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اقوال و افعال کی راستی کی ضمانت دی ہے۔ مثلاً فرمان الہی ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کا صدور رہی ہوگا۔

وما یبطل عن النبوی آپ ﷺ کے بولنے میں خوش نفس کا

(پ ۱۲، انجم ۳) نفس ہی نہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود فرمایا کہ میری زبان سے حق کے سوا کچھ نکلے گا نہیں۔ وہ خوش نیا گیا آپ ﷺ غسل اوقت میں اتنی تو اترتے ہیں تو فریاد میں جی میری زبان پر حق ہی جاری ہوتا ہے

بیشک صحابہ نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اقوال مبارکہ کو مستحکم وقت میں لیا کہ آپ انسان ہیں خوشی غمی اور راضی ناراضگی کی حالت میں دیگر ان میں فرق کرنے کی کوشش کی تو فرمایا اللہ کی قسم میری زبان سے حق کے سوا کچھ نکلتا ہی نہیں لہذا تم میرے تمام اقوال اور تمام احوال و حالات بھی لکھ لیا کرو ان تمام چیزوں کی تکمیل کتاب میں موجود ہے



کیا ایسے مواقع پر امت کو اس سے آگاہ کرنا ضروری نہ تھا کہ تم میرے دینی اور دنیاوی اقوال میں فرق کیا کرو اگر میں دین کی بات کہوں تو کہتو اور اگر دنیاوی کہوں تو نہ کہتو، میری زبان سے دین کے بارے میں کلمات صادر ہوں تو وہ حق ہی ہوں گے اور اگر دنیاوی امور کے بارے میں صادر ہوں تو ان کا حق ہونا ضروری نہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں۔ ایسے مواقع پر کسی جگہ کوئی ایسی تقسیم موجود ہی نہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امت و اتباع کا حکم دیتے ہوئے بھی ایسی کوئی تقسیم روا نہیں رکھی بلکہ آپ پیچھے پرست نہیں ہیں۔ متعدد آیات دنیاوی امور میں اتباع کے حوالہ سے ہی نازل ہوئی ہیں۔ تو ایسی تقسیم ماننا نصوح کی تکذیب ہے

ہذا دنیاوی امور میں جتنی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال کا واقع کے مطابق ہونا نبوت و عصمت کا ثبوت ہے اس لیے اہل حم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادہ و بھی پاک اور شریعتی قرار دیا ہے۔ یہاں ان لوگوں کا رد ضروری ہے جو یہ کہتے ہیں قدماء سے اس پر کوئی تعلق نہیں۔ ہاں ان کی گفتگو سے زمر و ثابت یہی قول و مذہب ہے۔ کہ آپ ﷺ کے تمام اقوال و افعال واقع کے مطابق ہیں یہاں ہم نہ کہ محمد ایمان شریعتی کی تسخیر و تلافی کے اپنا موقف آشکار کرنا چاہ رہے ہیں۔ کہتے ہیں اس بارے میں دو مذاہب ہیں

المذہب الاول انه صلى الله عليه	پہلا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ
وآله وسلم معصوم من خطأ الاعتقاد	دنیاوی امور کے اعتقاد میں بھی معصوم
في امور الدنيا بل كل ما يعتقده في	ہیں امران میں آپ جو بھی اعتقاد کریں
ذالك فهو مطابق للواقع ولم نجد	کے مواقع کے مطابق ہی ہوگا لیکن قدما
احدا من قدماء الاصولين صرح بهذا	مصولیین میں سے اس مذہب پر ہم کسی



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طبی افعال کو حجت قرار دیا تو لازماً ان کا بھی یہی مذکور مذہب ہے

## محمد شین کا طریقہ

پھر اس مذہب پر محمد شین کے طریقہ سے یوں استدلال کیا

یظہر ان هذه طريقة	اور ظاہر یہی ہے کہ تمام محمد شین کا
المحدثين فاننا نجد عند	طریقہ و مذہب یہی ہے کیونکہ ہم مثلاً
البخاري مثلاً هذه الابواب	امام بخاری کے ہاں متعدد ابواب
ولم يترك فيها من	ایسے پائے ہیں جن میں فقط احادیث
الاحاديث الا احاديث فعلية	فعلیہ ہیں باب "ناک کے ذریعے
. باب السعوط ، باب الی	دوائی" باب "کس وقت پچھنے لگوائے
ساعة يحتاجهم ، باب	جائیں خریدیں کچھ لگوانے میں باب
الحجامة في السفر ، باب	ہر میں پچھنے لگوانے میں باب، مرگی
الحجامة على الرأس ، باب	کے علاج کے لیے پچھنے لگوانے میں
الحجامة من الشقيقة	باب۔

والصداع

امام بخاری کے علاوہ دیگر محمد شین کا عمل

اور امام بخاری کا عمل بتانے کے بعد لکھا

و عند غيره من المحدثين كما

صحاب السنن تبویات مشابہة

اور امام بخاری کے علاوہ دیگر تمام محمد شین مثلاً

اصحاب السنن (امام نسائی، ترمذی، ابن

ماجد وغیرہم) کے ہاں بھی ہر طرح کے

ابواب موجود ہیں

## شارحین کی موافقت

محدثین کا عمل و طریقہ واضح کرنے کے بعد

و یوسفہم الشراح غالباً  
فیذکرون استجاب ادویۃ  
معینۃ لامراض معینۃ بناء علی  
ما ورد فی ذالک من الافعال  
النبویۃ.

پھر شارحین حدیث کی غالب اکثریت نے  
محدثین کی موافقت کی اور کہا معین  
بیماریوں کے لیے ایسی ادویات کا استعمال  
مستحب اور بہتر ہے جو رسول اللہ ﷺ نے  
استعمال کیں۔

## دوسرا مذہب

اس کے بعد دوسرا مذہب بیان کیا کہ دنیاوی امور میں نبی ﷺ کے اقتداء کا  
واقع کے مطابق ہونا ضروری نہیں۔ کیونکہ منصب نبوت کا تحقق فقیہ دینی امور اور امور  
شرعیہ سے ہوتا ہے دنیاوی امور سے نہیں ممکن ہے آپ ﷺ کسی کو مظلوم قرار دیں اور  
دو ظالم ہو، آپ کی مرضی معین کے لیے کوئی دوا متعین کریں تو وہ شفا نہ دے کیونکہ یہ  
تمام بحیثیت ایک انسان کے ہیں۔

وقد صرح باصل هذا المذهب  
دور تسمیہ القاضی عیاض  
والقاضی عبد الجبار الہمدانی  
والنسب محمد ابو زہرہ الا ان  
القاضی عیاض اوجب ان یکون  
الحطاء فی ذالک نادراً لا کثیراً  
یؤذن بالبلہ والغفلة.

اصل اس مذہب کی نشاندہی بغیر تفصیل  
قاضی عیاض، قاضی عبد الجبار ہمدانی اور شیخ  
محمد ابو زہرہ نے کی البتہ قاضی عیاض نے  
اس کو لازم قرار دیا ہے کہ ان میں خطا  
شاذ و نادر ہوگی نہ کہ اتنی زیادہ کہ اس سے  
غفلت اور بغاوت کا احساس شروع ہو  
جائے۔

اس کے بعد، حدیث "انتم اعلم بدنیاکم اور فاقضی لہ علی نحو ما



اسمع است اہل مذہب پر استدلال کیا اور

و مس صرح بحدہ الف عدد مستغنیاً  
لعدمہ من لا یصور لیس نقدی  
نقدی عند الحار النام حیث  
تفصیل نقد و صحیحہ اس جلدوں  
فی المقدمة فی شان ما و د عہ  
فی شان الطب  
یون مرتبہ ہوئے۔

(افعال النبی، ۲۳۲ تا ۲۳۵)

یہ سب یہ تمام گفتگوں کے ایک موقف کے تحت آتی ہیں۔

مذکورہ گفتگو اور فوائد

بہ شبہ اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ امت کی جانب اکثریت کا ہونا یہ کہ موقف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول  
افعل و نیوکی امور میں ہی، قطع سے منطبق ہی ہوتا ہے نہ خلاف واقع۔

۲۔ اس موقف میں یہ امت ہیں۔ امام سہیل، امام محسن، شیخ بنی، امام نووی  
کے توافقی امام ابو شامہ، امام بن حاتم، امام بن قسطل۔

۳۔ تمام محدثین کا یہی موقف ہے جن میں امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام  
بوہاری، امام ترمذی، امام ابن ماجہ بھی شامل ہیں۔

۴۔ شریعت حدیث کی اکثریت کا یہی موقف ہے۔

۵۔ امام موقف پھر امام بن حاتم کی اکثریت کا۔

۶۔ امام موقف میں امام بن حاتم کی اکثریت ہے۔ ان کے علاوہ  
مستندین میں کوئی نہیں۔

علاقہ میں اس کی اس میں شامل ہیں مگر اس پر خود قسم تق کر دی کہ وہ بطور مریض  
بتا دیتے ہیں اور یہ وہی ہے جو کتاب میں بتا دیتے ہیں اس میں ایک ہر دور  
نقل کر رہے ہیں

سفسطع من نفس لا بحور  
عسی لا یسجد حنف فی ثقل فی  
رحمہ من بحر حور لا یفصد ولا  
بغیر قصد (الشفاء، ۱۲: ۱۳) انما دانستہ

ہم تمہارے لئے فی رحمہ من بحر حور کی تشریح میں یہ ہے۔  
ی فی نفس، کس سواء کان من  
فیل البلاغ ولا  
(نسیم الریاض، ۵: ۳۰۵) ان سے نہ ہو۔

### حق موقوف ہمارا ہی ٹھہرا

مخالفین بھی تسلیم کر رہے ہیں کہ امت کا فیصلہ یہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
موت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی روح کو  
سے اس کے ساتھ ہی ہے اس کی روح کو اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے  
اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے  
زبان سے حق ہی صادر ہوتا ہے

ان خلدون کا من مد

اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے  
اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے  
اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے اس کے ساتھ ہی ہے

پڑھ چکے ہیں کہ علم طب کے انبیاء عظیم السلام اس قدر ماہر ہوتے ہیں کہ دیگر اطباء سے  
 ہی نہیں سستے بلکہ اس کا علم ہی حضرات انبیاء عظیم السلام کے ذریعے ہی دنیا و غیرہ  
 ہوا۔ بقول امام غزالی، ارسطو، جالینوس اور افلاطون نے یہ علم تعییمات انبیاء سے نہ  
 حاصل کیا مگر خود اس کے پیچھے بن گئے اور ہم نے اسے تسلیم کر لیا حالانکہ یہ تمام نبوت  
 کے ہی فیوض و برکات ہیں۔ بلکہ اگر ابن خلدون (ت ۸۰۸) کے یہ الفاظ بھی سارے  
 رتبے و معاملہ نہ بڑھتا۔

فلا یسفی ان یعمل شئاً  
 من الطب الہدی وقع فی  
 الاحادیث المفقولة علی انہ  
 مشروع فلیس ہماک ما  
 یرید عیالہ الیہ الا اذا  
 استعمل عمی حبة التمرک  
 و صدق العقید الایمانی  
 فیکون لہ اثر عظیم الشفع.  
 (المقدمہ، ۷۹۴)

حدیث منقولہ میں وارد مسائل طب  
 شرعی احکام بنانا مناسب نہیں کیونکہ ان  
 کے شرعی ہونے پر کوئی دلالت و رہنمائی  
 موجود نہیں البتہ اگر کوئی شخص بطور  
 برکت یا اپنی ایمان کی سچائی کی بنا پر  
 ان پر عمل کرتا ہے تو اس کے لیے عظیم  
 نفع اور اثر کا حصول ہوگا۔

### شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

قاضی عیاض مکی کا پیچھے آگیا کہ وہ ایسی بات کو نادر مانتے ہیں اور نادر پر حکم  
 نہیں ہوتا ہذا وہ تو ہمارے ساتھ ہیں ان مخالفین میں شاہ ولی اللہ دہلوی کا تذکرہ بھی ہے۔  
 شاہ صاحب نے حجتہ البالغۃ میں اس پر گفتگو کی ہے چونکہ ہمارے ہاں اس کتاب کا  
 اردو ترجمہ بھی دستیاب ہے کچھ اہل علم اسی موقف سے متاثر ہو رہے ہیں اور اس کا اثر  
 اہم ملکی فیصلوں پر ہو رہا ہے۔ مثلاً مسئلہ حق شفعہ کے بارے میں محترم جسٹس ایچ۔ جی۔

قریشی نے اپنے فیصلہ میں اسی کتاب کا حوالہ دیا ہے اور اس کا ایک اقتباس نقل کیا ہے کہ "خبر سے پہلے کی جو احادیث کتب حدیث میں مدون ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک ائمہ کی حدیث کی ہے جو تبلیغ رسالت سے متعلق ہیں اور دوسری قسم میں وہ احادیث آتی ہیں جو تبلیغ رسالت سے متعلق نہیں اور اس دوسری قسم کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں اسی کی نسبت آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اور جو بات میں اپنی رائے سے کہوں بس میں انسان ہوں۔

(اسرار شریعت، ص ۱۹۸۶ جون ۱۹۸۶)

اس میں ان اہل علم کا کوئی قصور نہیں۔ قصور ان لوگوں کا ہے جنہوں نے ترجمہ کیا اور اس پر کوئی نوٹ نہیں دیا۔ لہذا یہ نوٹ دینا ضروری تھا کہ یہ امت کا موقف نہیں یا کم از کم یہ لکھا جائے تاکہ اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے تاکہ حوالہ لینے والے دوسرے موقف کی طرف متوجہ ہو سکتا۔

ہم نے نوٹ دینا تو کیا اس بنا پر یہ کہنا شروع کر دیا کہ نبی کو دنیاوی امور کا علم ہوتا ہی نہیں یعنی اسلام مذہب ہے نہ کہ دین و دنیا بلکہ حیات اس وجہ سے بندہ نے بتولین اللہ زیر غم کا کام کیا ہے

**حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں**

حالانکہ امت مسلمہ کا یہ موقف برگز نہیں اس لیے متعدد اہل علم نے شاہ صاحب کی دلیل کے ساتھ خوب تردید کی ہے۔ اور ان کے موقف کو غلط قرار دیا ہے۔  
**شاہ ولی اللہ دہلوی کا علمی و تحقیقی رد**

متعدد اہل علم نے شاہ ولی اللہ دہلوی کا علم و تحقیق کے ساتھ خوب رد کیا ہے۔  
مفتی شافعی عبدالحق نے اپنی کتاب حجۃ السنۃ میں بڑی تفصیل کے ساتھ شاہ ولی



ائمہ کے موقف کا علمی تحقیقی رد کیا ہے۔ اس کی تفصیل ”تقدیری صاحب کی بات کا تجزیہ“ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔ پھر حصہ پہلا بھی نقل کیا دیتے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

دوسری تصدیق جہتیں دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو۔ اگر میں اسے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھو کہ میں تمہیں ان لوگوں کی طرح تہذیب نقل (تجور کے درختوں کی پیوند کاری) کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا موالدہ نہ ہو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں تو اسے قبول کرو۔ اس لیے میں ائمہ تعالیٰ پر (یعنی ائمہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے سب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم ولافرح“ جہاد کے لیے تارے اور یہ گھوڑے پالوجن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجزیہ سے ہے۔ اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں۔ جنہیں نبی کریم ﷺ کے تصور پر یا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قسم اور اردو کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قسمیں ہیں۔ جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس چھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں بتادیں رسول اللہ ﷺ کی حدیث کیا ہے۔ فرمایا میں آپ کا پیروں تھا جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بدلتے۔ میں سے کہہ دیا کرتا۔ جب ہم ان کی باتیں کرتے تو آپ بھی دوسرے ساتھ ان کی باتیں کرتے تھے، جب ہم نے پینے کا ذکر کرتے تو آپ

بھی اس بار افراتے۔ جس قسم سے یہ تمام باقی رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔  
 ان قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو باقی طور پر جزائی منکرات کے لیے آپ اختیار  
 فرماتے ہیں یا تو ان امور سے ہوتا جو باقی دنیا میں تمام امت کے لیے لازم ہوں  
 بیش شمار ہیں یا یہ شعور کی تعمین (فوقی سپریور کی نظیر نشانی) کے بارے میں غیاب  
 کو ہدایت شاہد الیک بار حضرت محمد رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اب ہمیں اس کرنے کی کیا  
 ضرورت ہے کہ ہم ایک دنیا میں نہ رہیں اور وہاں کو محبوب کرنے کے لیے کیا کرتے  
 تھے۔ اب وہاں کے انہیں بات نہ دیا ہے۔ پر حضرت محمد رضی اللہ عنہ وہاں کے مومن ہیں  
 اس ہاؤنی و محبوب ہو۔ (اس سے منع کرنے سے باز رہے) بہت سے احادیث کو اس نوع  
 پر محمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے  
 قتل کا بدلہ دینا ہے۔ اس قسم میں سے آپ کے فعل مخصوص نہیں ہیں، کیونکہ نبی  
 کریم ﷺ شہادت بہت در قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ شہداء کیلئے یہ ہے، جو نابینا ہیں، یہ کہتا  
 ہے کہ یہ بات کہی جاتی ہے کہ دوسری قسم مع اپنی ذاتی تفسیحات کے کسی  
 علم شریعی مانیں اور انہیں اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی  
 ہے۔

(حجۃ اللہ البالغہ، ۱۲۱)

## طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق

هذا واحد من الامور الطبيعية من شأه صاحب الطبعی امور کو سنت سے  
 المستأمر عجب و اعجاب منه ان خارق کرنا عجیب و غریب معاملہ  
 بدعنی معتصمہ ظہورہ مع اجماع ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے  
 الأمة المعترض علی سکوت کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ

عنها، وعدم اخراجها . ولست ادرى: لِمَ اخرجوها؟ اخرجوها: لأنها لا يتعلق بها حكم شرعى، وكيف يصح هذا مع أنها من الأفعال الاختيارية الممكنة، وكل فعل اختياري من المكلف لا بد أن يتعلق به حكم شرعى. من وجوب أو ندب أو اباحة أو كراهة أو حرمة. وفعل النبی الطبیعی مثل الفعل الطبیعی من غیره؛ فلا بد أن يكون قد تعلق به واحد من هذه الأحكام؟ وليس هذا الحكم الكراهة ولا الحرمة لعصمة. وليس الوجوب ولا الندب: لعدم الثبوت فيه. فلم يبق الا الاباحة: وهى حكم شرعى. فقد دل الفعل الطبیعی منه <sup>سنة</sup> على حكم شرعى، وهو: الاباحة فى حقه، بل وفى حقها أيضاً: <sup>لقد</sup> كان لكم فى

طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک خاصہ کی بات ہے۔ حالانکہ معتبر آئمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو امر ایسے خارج کر دیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے۔ حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور کتابی افعال میں سے ہیں۔ اور مکلف کے ہر اختیاری فعل کے لیے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو۔ یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت نبی کریم ﷺ کا طبعی فعل دوسروں کے طبعی فعل کے مثل ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ لیکن آپ کے طبعی فعل سے کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا۔ یونکہ آپ ﷺ معصوم ہیں اور نہ ہی وہ واجب و مستحب ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان افعال کو ثواب و ثواب کے







## شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد

وبعد: فتقد بقی ما اشرد به صاحب  
(حجة الله البالغة) فتقول: ان النبی  
ﷺ اذا قال للمریض: اشرب  
العسل. ولمن اراد ان یقتنی الجید  
من الخیل: علیکم بالأدھم الأقرح  
فلیس المقصود له: المراد السخا ط  
ولا ندبہ: بل المقصود له الارشاد  
والنصح فی امر دبیوی بقریۃ  
المقام و کثیراً ما یرد الأمر فی  
القرآن لارشاد وللتنذیر  
والسعییر ولکن مع هذا  
کله. یجب ان لا نجرد کلام  
الرسول فی مثل هذه المواطن  
عن الدلالة علی حکم شرعی  
فانا نستفید اباحة التکلم بمثل  
هذا الکلام، من مثله (علیه  
أفضل الصلوة وأتم  
السلام) فنستفید ان من له  
تجربة فی الطب والخیل  
ونحوهما یباح له ان یرشد غیره

اس کے بعد صاحب حجۃ اللہ البالغة نے  
انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے  
جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی کا کبر  
مرئیش سے یہ بہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑ  
تلاش کرنے والے سے فرمانا سیاہ رنگ  
والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید  
نشان والا گھوڑا حاصل کرو۔ اس سے  
آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو  
لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ  
اس سے آپ کا مقصود ایک دنیوی  
سوائے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس  
کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سابق  
و سابق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید  
میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد  
(رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (توجہ  
کرنے) کے لیے استعمال ہوا ہے۔ نہ  
کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے  
مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم یا  
دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے  
ایسے ارشادات سے ہم ایسی بات

ممن كان جاهلاً، أو أقل منه  
تجربة. حيث انه غلب على  
ظنه أن ما يرشده اليه، فيه  
مصلحة له. بل لو ذهب ذاهب  
الى ندب ذالك، لم يعد عن  
الحق: لأن فيه اعانة للغير  
على ما فيه المصلحة  
ومثل هذا يقال في تحذره  
ﷺ بنحو حديث أم زرع  
فانه يدل على اباحة  
تحدث الملك بنحو  
ذالك بين أهله وعشيرته  
وأصدقائه. فضلاً عما فيه  
من الارشاد الى الأخلاق  
الفاضلة والصفات الكاملة.

کہنے کی اہست اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ  
جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی  
شناخت میں تجربہ حاصل ہوا، وہ ہواقف یا کم  
تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا  
ہے۔ جس میں اس کے غالب گمان کے مطابق  
اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص  
مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید  
نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس میں ایسے کام میں  
دوسروں کی مدد کرنے ہے جس میں اسی کا فائدہ  
ہے۔ اسی قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی  
جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے  
گھر والوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے  
درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس  
کے علاوہ حدیث ام زرع سے اتنے خلاق  
اور اعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

شاہ صاحب کی بات سراسر غلط

وأما قول الدهلوی: ((ومنه ما  
فقد به مصلحة جزئية يومئذ  
يومه حكمه وقضاء خاص)).  
فهو بئس السخطا وهل يمكن  
أحد أن يسكر صحة القياس

رہا شاہ ولی اللہ دہلوی کا یہ کہنا کہ اس  
(دوسری قسم) کا تحقق ان چیزوں سے  
ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لیے  
اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ  
کے خاص حالات میں مخصوص فیصلے

على مثل هذه الحوادث الجزئية  
اذا جدد ما يماثلها : وأنه يصح  
تفعيد قاعدة كلية مشتملة على  
ما انطوت عليه الحادثة الجزئية  
:من قيود :وقد قال  
رسول الله ﷺ ((حكمي على الواحد  
:حكمي على الجماعة))؟ وهل  
نزلت أغلب الأحكام الشرعية  
أو بينها الرسول الألفي حوادث  
خاصة؟ فان كان مراده  
بذلك : ما نص الرسول على أنه  
خاص بـالك الفرد  
بخصوصه . كما حدث في شهادة  
خزيمة سلمنا له عدم صحة  
القياس وتفعيد القاعدة الكلية من  
نحو هذه الحادثة . ولكننا نقول  
له : أيمنك أن تنكر أن ما تعلق  
بهذا الفرد بخصوصه حكم  
شرعي نزل من السماء ؛ وأن ما  
دل عليه يكون دليلاً شرعياً؟

(حجية السنة، ۸۲)

داخل ہیں۔ تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی  
شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس  
کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جب کہ اس  
کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش  
آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت  
سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں  
جو قیود موجود ہیں۔ ان کی روشنی میں کوئی  
قائدہ کلیہ بنایا جاسکتا ہے؟ رسول اللہ  
ﷺ کا ارشاد ہے۔ یعنی میرا جو حکم ایک  
شخص کے لیے ہے وہی تمام لوگوں کے  
سے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام کا نزول  
یا رسول اللہ ﷺ کے فرمودہ احکام خاص  
حالات اور واقعات میں نازل نہیں  
ہوئے ہیں اگر اس سے ان کی مراد بعض  
ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن  
کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے  
صراحت فرمادی ہے۔ ان کا حکم کسی  
خاص فرد کے لیے جیسے حضرت خزیمہ کی  
گواہی کے بارے میں ہے۔ تو ہم تسلیم  
کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر  
قیاس کرنا اور ان سے قائدہ کلیہ مستنبط



کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم  
ان سے یہ کہتے ہیں۔ اس خاص فرد سے  
متعلق شرعی حکم کے آسان سے نازل ہونے  
اور جو چیز اس شرعی حکم پر درست کرتی  
ہے۔ اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ  
انکار کر سکتے ہیں؟

### دونوں کا موقف یکساں ہے

قرنین کرام آپ نے مدح فرمائی کہ تمام اہل علم نے ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ  
دہلوی کے موقف کو یکساں اور ایک ہی قرار دیتے ہوئے اس کا خوب رد کیا ہے۔ ہمارے  
دور کے ایک فاضل مفتی تقی عثمانی یہ تعجب ہے کہ وہ ابن خلدون کا تورہ کرتے ہیں مگر شاہ ولی  
اللہ دہلوی کی بات کی تائید کرتے ہیں۔ نکتہ موقف ان دونوں کا ایک ہی ہے۔ آئیے  
موصوف کی عبارت کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ابن خلدون کی عبارت نقل کر کے لکھتے ہیں

قال العهد الضعيف عفا الله  
عنه: ان كان ابن خلدون يرويه  
السلسه أراد بهذه العبارة ان  
السماعات المروية عن رسول  
الله ﷺ مسية على تجارب  
محلبة فاعسرة على بعض  
الاشخاص، فيمكن ان يكون  
بعضها غير موافقة للحقائق  
العلمية الشائعة. وهذا كلام في غاية  
بندہ ضعیف عفا اللہ عنہ کہتا ہے ابن خلدون  
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس عبارت سے اگر یہ مراد  
لیا ہے کہ حضور ﷺ سے منقول مذاق تجربوں  
پر مبنی اور کچھ مقامی افراد کے ساتھ مخصوص  
تھا ممکن ہے ان میں سے کچھ چیزیں ثابت  
علمی حقائق کے موافق نہ ہوں۔ تو یہ گفتگو  
نہایت ہی خطرناک ہے اسی طرح ابن  
خلدون کے اس جزم کا معاملہ ہے کہ ان  
میں وحی کا دخل نہیں اس کی بنیاد کوئی نص



الخطورة. وكذلك ما جزم به  
ابن خلدون، رحمه الله، من أنها  
ليست من الوحي في شيء، لا  
يمكن تأسيسه على نص من  
النصوص أو على دليل قطعي  
آخر، وما هو الساع من أن يكون  
رسول الله ﷺ علم بعض  
المعالجات بالوحي، أو لصحيح  
أنه لا سبل إلى الحرم بأحد  
الاحتمالين في هذا، فيمكن أن  
تكون بعض المعالجات وحيًا، و  
يمكن أن تكون بعضها مبنية  
على التجربة، بأنها ليست من  
الوحي في شيء، ولكن الذي  
يقطع به أنه لا يمكن أن يكون  
شيء من الأحبار والتعاليم الطبية  
التي جزم بها رسول الله ﷺ  
وثبتت عنه بطريق صحيحة  
مخالفة للواقع الحقيقي، سواء  
وصل إليه علم البشر أو لم  
يصل إليه بعد، لأن من المحال

نہیں یا کوئی دلیل قطعی نہیں تو اس سے کون  
مائع ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض علالات  
کو وحی سے جائز؟ اور صحیح یہی ہے کہ  
دونوں احتمال میں سے کسی ایک پر جزم  
نہیں کیا جاسکتا ممکن ہے بعض علالات وحی  
سے اور بعض کی بنیاد تجربہ ہو اور اس  
بارے میں وحی نہ ہوتی ہو لیکن ہم اس پر  
یقین رکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے  
طب کے حوالہ سے جو اطلاعات و تعلیم  
دی ہیں ان پر آپ ﷺ نے جزم کا اظہار  
کیا اور وہ آپ ﷺ سے بطریق صحیح  
ثابت ہیں وہ حقیقی واقع کے مخالف ہرگز  
نہیں ہوسکتیں خواہ کسی انسان کے علم کی  
وہاں تک رسائی ہو یا ابھی تک رسائی نہ  
ہو۔ کیونکہ یہ محال ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
جزئی طور خبر دیں اور وہ واقع کے موافق نہ  
ہو کیونکہ اگر وہ خبر وحی پر مبنی ہوتی تو اس کا  
واقع کے مطابق ہونا ظاہر ہے اور اگر اس  
کی بنیاد وحی نہ تھی تو اس لیے واقع کے  
مطابق ہوگی کہ آپ ﷺ کو خلاف واقعہ  
قائم رہنے دیا جاتا رہا معاملہ درختوں کی

ان بحسب رسول اللہ ﷺ  
 خبر احراما لا یوافق الواقع فان  
 کس ذلک الحبر منیا علی  
 الوحی فکونه موافقا للواقع طاهر  
 واما ذلک یکی منیا علی الوحی  
 فذلک ﷺ لا یقر علی خلاف  
 الواقع واما قصة تاجر النخل  
 التي استعمل بها ابن حلدون فلم  
 یحرم رسول اللہ ﷺ فیها شیء  
 اما طرطبا ولذا لک قال رسول  
 اللہ ﷺ فی تلک القصة  
 ((فانی استطعت طأولا  
 نواحدوسی بالطن) وسیاتی  
 تفصیله فی محله ان شاء اللہ ولا  
 یقاس علیها احادیث الحازمة نعم  
 ہماک مجال للشک بان  
 السمعیات السرویة عن رسول  
 اللہ ﷺ لیست من قبیل تبلیغ  
 الرسالة و لیست جزءا للشریعة  
 بمعنی ان یجب یجب سماعها  
 لكل أحد فی کل مکان وزمان

پیوند کاری کا تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے  
 جزم کا اظہار نہیں کیا یہ محض آپ ﷺ کا  
 خیال تھا اسی سے اس واقع میں آپ ﷺ  
 نے فرمایا میں نے محض خیال کیا تھا تم  
 میرے ظن پر میری گرفت نہ کرو اس پر  
 اپنے مقام پر غصہ و آری ہے لہذا اس پر  
 آپ ﷺ کی خبر جزم کو قیاس نہیں کیا جا  
 سکتا۔ ہاں یہاں یہ بات کہی جا سکتی ہے  
 کہ رسول اللہ ﷺ سے منقول روایات کا  
 تحقق تبلیغی احکام سے نہیں اور یہ اس معنی  
 میں شرع کا حصہ نہیں کہ ان کی ہر زمانہ و  
 قیوم پر ہر ایک کے لیے اتباع لازمی ہو  
 وں اللہ دہلوی نے حجۃ البیضاء جلد  
 نمبر ۱ صفحہ ۱۲۸ پر لکھا ہے کہ یہ روایات جو  
 چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو  
 قسمیں ایک وہ جن کا تعلق رسالت کے  
 فرض منہجی دعوت و تبلیغ دین سے ہے  
 اس سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے  
 ”وما اتاکم الرسول فخذوه  
 وما نہاکم عنه فاستہوا“  
 (سورۃ النحل، ۷) اور رسول جو چیزیں تمہیں

يقول الشيخ ولي الله الدهلوي  
 في 'حجة الله البالغة' ١: ٢٨٨  
 (اعلم أن ما روي عن النبي ﷺ  
 ودون في كتب الحديث على  
 قسمين: أحدهما ما سبيله سبيل  
 تبليغ الرسالة، وفيه قوله تعالى وما  
 اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
 عنه فانتهوا منه عموم المعاد  
 وعجائب الملكوت، وهذا كله  
 مستند إلى الوحي، ومما شرايع  
 وضبط للعبادات والارتشافات  
 بوجود الضبط المذكورة فيما سبق  
 وهذه بعضها مستند إلى الوحي  
 وبعضها مستند إلى الاجتهاد  
 واجتهاد بمنزلة الوحي، لأن الله  
 تعالى عصمه من أن يغرر رايه على  
 خطأ.... وثانيهما ما ليس من باب  
 تبليغ الرسالة، وفيه قوله ﷺ "انما  
 أنا بشر، إذا أمرتكم بشيء من  
 دينكم فخذوا به، وإذا أمرتكم بشيء  
 من رأيي فإني أنا بشر". وقوله ﷺ

دیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں وہ روک  
 دیں (اس سے) رک جاؤ۔ اس قسم میں  
 سے عموم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور  
 سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات  
 ہیں۔ عادات (معاملات) اور  
 اتذات (معاشرہ سے متعلق امور) کے  
 اصول اور قوانین ہیں ایک مرسل حکمتیں اور  
 متعلق مصلحتیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ  
 نے کوئی توفیق اور تحدید نہیں فرمائی، مثلاً  
 اتہ اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی  
 قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام  
 کرنے والوں کے مناقب ہیں دوسری قسم  
 وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں۔ اس  
 کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد  
 ہے "جب میں تمہیں تمہارے دین کے  
 بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم  
 دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے  
 تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں  
 بھی انسان ہوں" اسی طرح تاہیر نعل  
 (کھجور کے ز درخت کے پھول مادہ  
 درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ ﷺ



فِي شَيْءٍ تَأْيِيسَ النَّحْلِ: فَإِنِّي  
لَمْ أَطِئْتُ طَمًا، وَلَا نَزَّاحِدَنِي  
بِأَنْفُسٍ، وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثَكُمْ عَنْ  
اللَّهِ شَيْئًا فَحَذُّوا بِهِ، فَإِنِّي لَمْ  
أَكْذِبْ عَلَى اللَّهِ)) فَمِنْهُ الطَّبُّ  
، وَمِنْهُ بَابُ قَوْلِهِ ﷺ: "عَلَيْكُمْ  
بِالْأَدْهَمِ الْأَفْرَحِ" وَمُسْتَدَرَّةُ  
التَّحَرِيرَةِ. وَمِنْهُ مَا فَعَلَهُ لِسِي  
ﷺ عَلَى سَبِيلِ الْعَادَةِ دُونَ  
الْعَادَةِ)) وَاللَّهُ سَعْدَانَهُ وَتَعَالَى  
أَعْلَمُ

(تكملة فتح الملہم، ۲، ۲۹۶)

کا ارشاد ہے میرا صرف یہ ایک خیال تھا  
، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو  
، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
کوئی چیز بیان کروں تو اسے قبول  
کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی  
اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں  
بول سکتا اسی قسم میں سے طب نبوی ہے  
اس میں آپ کا یہ فرمان ہے "علیکم  
بالادھم والافرح" جہاد کے لیے  
جائے اور ایسے گھوڑے پاؤں جن کی پیشانی  
پر سفید نشان ہو اس کا تعلق تجربہ سے ہے  
، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں  
نبی کریم ﷺ عبادت کے طور پر کیا کرتے  
تھے عبادت کے طور پر نہیں

پھر بو الحسن ندوی کا یہ لکھنا نہایت ہی قابلِ گرفت ہے جو انہوں نے ابنِ قیم کی کتاب  
زاد المعاد کے باب طب نبوی پر نقل کر کے ہوئے لکھا

اس طب نبوی کے بارے میں اگرچہ نکتہ کی بات وہی معلوم ہوتی ہے جو شیخ  
الاسلام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجت اللہ ابانہ میں لکھی ہے۔ کہ اس کی حیثیت  
تجلی و شریعت نہیں ہے اور وہ آپ کے اور اہل عرب کے تجارب اور عادات پر مبنی  
ہے۔



اس پر شیخ بکر بن عبد اللہ ابوزید نے ان الفاظ میں گرفت کی

تکلم الندوی عن مباحث ابن  
القیم فی الطب السوی بکلام  
متین مفید اتبعہ بخطاء تابع  
العلامة ولی الله الدهلوی اذ  
ذکر ان مکاة هذا الطب لیست  
تلیغیة ولا تشریعیة واسما یتنی  
علی تجاربہ <sup>سریہ</sup> و عاداتہ  
وتجارب العرب و عاداتہم  
والدهلوی و ہر الثانی قد تابع  
العلامة ابن خلدون فی هذا  
الحظاء کما فی الترتیب  
الاداریہ لسید عبد الحی الکتانی

ابن قیم حیاتہ و آثارہ، ۱۳۹۰ء)

دو باتوں کی نشاندہی

مذکورہ عبارت میں ان دو باتوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

۱۔ ایک بات ابن خلدون نے ہی تھی شہ ولی اللہ دوسرے ہیں جنہوں نے اس کی اتباع  
کی یعنی کسی تیسرے نے اس بات کو قبول نہیں کیا

۲۔ ابن خلدون کا رد

ابن خلدون کی بات کا اہل علم نے رد کیا ہے جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے ہم وہاں سے  
امام عبدالحی الکتانی کی من وعن نقل کیے دیتے ہیں۔ امام مصنف اسے اس

شیخ ندوی نے ابن قیم کے مباحث طب  
نبوی پر خوب گفتگو کی ہے۔ لیکن انہوں  
نے علامہ ولی اللہ دہلوی کی اتباع میں  
یہ غلطی کی ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی  
و تشریحی نہیں یہ آپ ﷺ کے تجارب  
و عادات پر مبنی ہے شیخ دہلوی دوسرے  
شخص ہیں جنہوں نے علامہ ابن خلدون  
کی اتباع میں اس غلطی کو دہرایا ہے اس  
کی نشاندہی شیخ عبدالحی الکتانی نے  
التراتب الاداریہ میں کر دی ہے

خلدون کی بے حد مالی قمار دیتے ہوئے لکھتے ہیں

ومن السعرة مذكورة الفيلسوف  
ابن خلدون في مقالة تاريخه  
حين فصل انواع الطب و  
مستنداته قال .... والطب  
المنقول في الشرعيات من هذا  
القبيل وليس من الوحي في شيء  
وانما هو امر كان عاديا عند  
العرب انتهى كلامه الخشن .

نہایت پریشان کن بات ہے جو فلسفی ابن  
خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں طب  
کے اقسام اور ماخذ بیان کرتے ہوئے لکھ  
دیا۔۔۔ شرعیات میں منقول طب کا تعلق بھی  
اس سے ہے اور اس کا تعلق وحی سے نہیں  
اس کا تعلق عربوں کے ہاں جاری وہابی  
امور سے ہے ان کا غیہ محتاط اور گریخت کلام  
ختم ہوا

کے بعد انہوں نے استفادہ کی ایبیری سے ابن خلدون کا رد  
یوں نقل کیا

والله در العلامة الشيخ عبد  
البنادی لاساری المصري إذ  
قل اثره فی سعود المصنوع ص  
۱۵۵ ج ۲ مائنه و اقول هذه  
مشفوة لا يسعى ليطر ليها كيف  
وقد قل عنه نسلا للمصنوع  
الذي امره بشرب العسل فلم  
يسجج صدق الله  
وكذب بطنك

Figure 1

واذا قرأت كلام الشيخ داود الذي سقناه لك  
اولاً تعلم عقيدته في هذه  
المسئلة اسلام مما لا ين  
خلدون والعواد قد يكبو  
والكمال لله  
(الترتيب الاداري، ۲: ۲۳۱) ہیں۔

شیخ داؤد کی گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی کسی مرض کے لیے  
منتخب کردہ دوا و دواجات تمہاری عقل کی رسائی سے باہر ہے تو اسے آپ ﷺ  
کا معجزہ قرار دیدو۔ ان کے غلط ہیں۔

قد يداوى بما لا يجوز  
العقل استعماله فمن عثر  
على شيء من ذلك  
فليعلم انه خرج من خروج  
الاعجاز  
اگر آپ نے انہیں دوا تجویز کی کہ  
عقل اس کا استعمال جائز نہیں مانتا  
تو ایسے عمل کو بطور معجزہ قبول کیا  
جائے کہ عقل کی وہاں تک رسائی  
ہی نہیں۔

(تذکرہ اولی الالباب، ۲: ۱۹)

غیر مسلم اطباء کا اعتراف

یہاں ہم ایک غیر مسلم طبیب کا اعتراف بھی نقل کیے دیتے ہیں  
تا کہ ہمیں احساس ہو کہ ہم کیا کہہ رہے ہیں۔  
طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے ام کرمانی کی العجائب

سے نقل آیا ہے ایک عیسائی نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں ہے۔ امام نے فرمایا: علم ادیان اور علم ابدان۔ امام موصوف نے فرمایا:

جمع اللہ الطب فی نصف آیت من کتاب اللہ و هو قوله تعالیٰ و کلموا و اشرروا ولا تسرفوا

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی نصف آیت میں طب کو جمع فرما دیا ہے اور وہ ارشاد گرامی یہ ہے کھاؤ، پیو اور اسراف نہ کرو۔

(پ، ۸: الاعراف، ۳۱)

طیب نے یہ سنا تو کہنے لگا۔

ماتبرک کتابکم لحالنوس طناً

تمہاری کتاب نے جالینوس کے لیے طب نہیں چھوڑی۔

(الکلیل فی استنباط التزیل، ۱۰۹)

**بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں**

کھانے پینے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات میں سے ہے کہ پیٹ کا ایک حصہ کھانے، ایک پینے اور ایک سانس کے لیے بناؤ۔ امام ابن رجب نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے کچھ مشہور طبیب بن ماسویہ نے جب یہ ارشاد عالی پڑھا تو بول اٹھے۔

لو اسعمل الناس هذه الكلمات  
اسلموا من الامراض والاسقام  
ولتعتلت المارستانات ودكاكين  
الصيدالة

اگر لوگ ان باتوں پر عمل پیرا ہو جائیں تو وہ بیماریوں اور امراض سے محفوظ ہو جائیں، ہسپتال اور دواؤں کے مراکز ختم و معطل ہو جائیں۔



امام قرطبی نے شرح الاسماء میں لکھا ہے۔

لو سمع بقراط بهذه القسمة      اگر بقراط اس تقسیم نبوی کو سن لیتا تو ایسی  
لعجب من هذه الحكمة      حکمت پر تعجب اور حیران رہ جاتا۔

امام غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ایک فلسفی نے سنا تو  
کہنے لگا میں نے اس سے اعلیٰ قلت طعام کے حوالے سے کلمہ نہیں سنا۔

(نظام الحکومة النبویہ، ۲: ۲۳۲)

### علماء امت کی گفتگو

چونکہ ابن خلدون اور شہرہ دہلی اللہ دہلوی نے علم طب کے حوالہ سے  
گفتگو کی ہے اس لیے ہم مسلم اہل علم کی گفتگو نقل کیے دیتے ہیں تاکہ واضح ہو  
جائے کہ ان کا نقطہ نظر دیگر اہل علم سے میل نہیں رکھتا

۱۔ امام نسفی نے حضرات نبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد ان الفاظ میں لکھا

و مبیین للناس ما یحتجون      وہ لوگوں کے لیے ان تمام چیزوں کو بیان  
الیہ من امور الدنیا والدین      کرتے ہیں جن کی انہیں دنیا و دین کے  
معاملات میں ضرورت ہے

۲۔ علامہ سعد الدین غفرانی (ت ۷۹۳) نے اس کی شرح یوں کی ہے

فانه تعالیٰ خلق الجنة والنار      اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت و دوزخ  
واعده فیہما الشراب والعقاب      پیدا کیے اور ان میں ثواب و عذاب کا  
وتفصیل احوالہا وطریق      سامان بنایا، ان دونوں کے احوال کی  
الوصول الی الاول والاحترار      تفصیل، پہلے کو پانے اور دوسرے سے  
عن الثانی مما لا یستل بہ      بچنے کا طریقہ ایسی چیز ہے جو عقل نہیں بتا  
العقل و کذا خلق الاجسام      سکتی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے نفع مند اور

النافعة والضارة ولم يجعل  
 للمعقول والحواس  
 الاستقلال بمعرفتها وكذا  
 جعل القضايا منها ما هي  
 ممكنات لا طريق للعقل  
 الي الجزم باحد  
 جانبيها ومنها ما هي  
 واجبات او ممتنعات لا  
 تظهر للعقل بعد نظر دائم  
 وبحث كامل بحيث لو  
 اشتغل الانسان لتعطل  
 مصالحه فكان من فضل  
 الله ورحمته ارسال الرسل  
 لبيان ذلك كما قال الله  
 وما ارسلناك الا رحمة  
 للعالمين.

نقصان دو اجسام پیدا کیے۔ لیکن عقل  
 اور حواس کو ان کی معرفت و پہچان کا  
 مستقل ذریعہ نہیں بنایا۔ اسی طرح قضایا  
 کو پیدا کیا ان میں سے کچھ ممکن ہیں لیکن  
 عقل ان کی دونوں جانبوں میں سے  
 کسی ایک کا جزم نہیں باقی ان میں سے  
 کچھ واجب یا محال ہیں، دائمی غور اور  
 کمال جدوجہد کے باوجود وہ سامنے نہیں  
 آتے اب اگر انسان انہیں میں سے  
 رتبہ قوان کے دیگر مصالح معطل ہو  
 بات تو اندھوں نے اپنے فضل  
 و رحمت سے ان کی تفصیل و بیان کے  
 لیے اپنے رسول مبعوث کیے جیسے فرمان  
 انبی ہے اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں  
 کے لیے رحمت بنایا۔

(شرح عقائد، ۱۳۳)

۳۔ شرح عقائد کے عظیم شارح امام عبدالعزیز پر باروی (ت،۔۔۔) نے اس مقام  
 پر جو چیزیں اس کی چند جملیں مد خطہ کیجیے۔

۴۔ متنازانی کے ”جملہ خلق الاجسام النافعة والضارة“ (اللہ  
 تعالیٰ نے خلق نقصان دینے والے اجسام پیدا کیے) کے تحت لکھتے ہیں

مثلاً ادویات اور مختلف زہر، قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ علم طب، دواؤں کے منافع اور نقصانات کا علم بذریعہ وحی الہی ہوا۔ پھر اہل حکمت نے حضرات انبیاء کرام سے اسے سیکھا اور اسے خوب پھیلایا اور ممکن ہے کہ سعید اور منحوس سیارہ گان بھی نفع و نقصان دینے والے اجسام میں شامل ہوں۔ ان کا علم اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریس علیہ السلام پر نازل کیا جو بعد میں مٹ گیا تو لوگوں نے اسے خلط ملط کر دیا۔ جب کوئی نجومی ضابطہ نبوی کے مطابق عمل کرے تو وہ صحیح نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے اور اگر خلاف ضابطہ کرے تو خلط کی پر ہوتا ہے۔ یہی معاملہ اہل رمل کا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام پر نازل کیا

من الادویة والسمیات وقد ثبت ان علم الطب و منافع الادویة و مضارها انما عرفت بالوحی ثم اخذها الحكماء عن الانبیاء و بسوطها و يجوز ان يعد الكواكب السبعة و النحسة من جملة الاجسام النافعة والضارة وقد نزل علمها علی ادریس علیہ السلام ثم اندرس بعد فخلط فیہ الناس و المنجم یصیب اذا حکم علی قاعدة نوبیة و یخطئ اذا حکم علی غیرها و هكذا الحال فی علم الرمل و نزوله علی دانیال علیہ السلام

بعض اہل علم نے اجسام نافعہ و ضارہ سے حلال و حرام مراد لیا، ان کا رد کرتے ہوئے لکھا

بعض شارحین نے نفع و نقصان دینے والے اجسام کی تفسیر حلال و حرام سے کی ہے مگر یہ محل نظر ہے کیونکہ ہمارے ہاں حلت و حرمت کے احکام فقط شریعت سے ہی

و فسر بعض المحشین الاجسام النافعة والضارة بالحلال والحرام و فیہ بحث لان الحل والحرمة عندنا من



الاحکام الثابتة بالشرع فقط ثابت ہوتے ہیں۔ اور یہ اجسام کی کیفیات  
لا من نوع کیفیات الاجسام کے تابع ہرگز نہیں جیسے معتزلہ کہتے ہیں۔  
كما زعم المعتزلة.

مدامہ تنزائی کے ان غلط' ولم يجعل العقول والحواس الاستقلال  
بمعرفته" (متوال اور حواس ان کی معرفت کے لیے کافی نہیں) کے تحت ان لوگوں کا  
رد کیا جو کہتے ہیں کہ ادویات کے منافع و نقصانات کا حصول اطباء کے تجربات سے ہی  
ہو نہ کہ حضرات انبیاء کرام کی تعلیم سے

ومن زعم ان الحكماء عرفوها جو یہ کہتے ہیں کہ علم طب کا حصول حکماء کو  
بالتجارب فلم يوفق الطرقي تجربہ سے حاصل ہوا وہ ان کے منافع  
عوائب المنافع والمضار اور نقصان وہ اشیاء کے عجائبات پر  
كيف يدرك العقل ان رطوبة گہری نظر نہیں رکھتے کہ انسانی عقل یہ  
الكبد المتوى شفى عمى الليل کیسے پالیتی ہے کہ بھونی کلیجی کا سرمہ  
كعلا وادا كان المشتري مع رات کے اندھے کے لیے شفاء  
كف الحبيب في وسط السماء ہے۔ اور مشتری ستارہ جب  
جيب الدعوة آسمان کے درمیان ہو تو دغا قبول ہوتی ہے

(انبراس، ۴۲۷، ۴۲۸)

## سراسر جھوٹ و کذب

مذکورہ جملہ کے تحت ایک اور محشی نے لکھا

وما قيل ان الحكماء عرفوا کچھ کا یہ کہنا کہ اطباء نے ان کو اپنے  
ذلك بالتجارب فكذب بحث تجربات کی بنا پر مانا سراسر جھوٹ اور  
(حاشیہ شرح عقائد، ۹۸) کذب بیانی ہے۔



۴۔ علامہ پر بارودی کے الفاظ ”انما عرفت بالوحي“ کی شرح میں مولانا  
برخوردار ملتانی لکھتے ہیں، کہ ادویات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء  
کرام پر وحی کی۔

ثم تلمذ له فيثا عورث و سقراط  
و افلاطون و ارسطو فظيهر ان  
عمل الحكمة اليونانية هو المسئلة  
الايمانية فلا يصغى الى خرافات  
ارزائل المتفلسفة من دعواهم  
الا ستغناء...  
پھر ان سے فیثاغورث، سقراط، افلاطون اور  
ارسطو نے سیکھا تو یونانی حکمت کی اصل ملت  
ایمانیہ و ایمانیہ ہی ہے لہذا جعلی فلاسفہ کے  
ذیل خرافات کی طرف اور ان کے اس  
دعوے کی طرف توجہ ہی نہ کی جائے کہ اس فن  
میں انبیاء سے بے نیازی ہے۔

۵۔ اسی کو حق قرار دیا اور اس کی تائید میں شیخ اکبر رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے لکھا۔  
فی الفتوحات ان سائکا خرج  
من شيخه فاذا الساتات تحبره  
بمنافعيها و مضارها فرجع اليه  
فقال هو حجاب فامرہ بالتوبة  
فتاب فلم تخبره بعده  
(حاشیہ النبراس، ۴۲۷)  
فتوحات میں ہے کہ ایک سالک اپنے شیخ کی  
زیادت کر کے نکلے تو پوچھوں نے انہیں منافع و  
نقصات کے متعلق بول کر بتلایا تو انہوں نے شیخ  
کی خدمت میں لوٹ کر عرض کیا تو فرمایا یہ حجب  
ہے توبہ کرو انہوں نے توبہ کی تو اس کے بعد یہ  
اطلاعی کا سلسلہ بند ہو گیا۔

۶۔ علامہ خیالی نے شرح عقائد میں ذکر کردہ آیت و ما ارسلناک الا  
رحمة اللعالمین کا انطباق کرتے ہوئے لکھا  
فانه عليه الصلوة والسلام بين  
امر الدين والدنيا لكل من امن  
و كفر لكن من كفر لم يهتد  
رسول اللہ ﷺ نے امور دین و دنیا تمام  
کے لیے بیان کر دیے خواہ وہ مؤمن ہیں یا  
کافر لیکن کافر نے آپ ﷺ کی رہنمائی

بہدائے اللہ یمنع برحمتہ  
(حاشیہ نمبر ۱۳۸)

تے کچھ فائدہ نہ اٹھایا اور نہ ہی آپ کی  
رحمت سے نفع پایا۔

۷۔ ناہید اند قند باروی نے اس موقع پر ایک سوال و جواب میں تحریر کیا ہے۔

فیل فیہ نظر لان الایة نزلت فی  
 نفس سبائکے تہ فکیف یکون  
 دلیلہا غسی کون ارسال حبیب  
 لمرسل رحمة و جوابہ ان و حہ  
 کون سبائ علیہ السلام رحمة ہو  
 بہ علیہ السلام میں لہم مافع  
 لدیس و ندبیا و طریق لرحمة  
 و سار و لاسباء علیہم السلام  
 کذلک

(حاشیہ شرح عطاء کد ۹۸)

باقی نعت، مفسر، جنت کی فہم میں مواضع کیجیے

اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں

مذاہبین نے جس قاضی عیض کا تذکرہ اپنے حق میں کیا ہے کاش انہی کی یہ  
مہارت ان کے سامنے ہوتی جس میں انہوں نے صاف الفاظ میں قصہ تنگی کی ہے کہ  
ترمذی، معروف میں رسول اللہ ﷺ ہی سے رہنمائی لی جاتی ہے اور ان میں طلب  
تجید، زیاری، شافعی، حنبلی، مالکی اور دیگر شامل ہیں۔ آپ ﷺ ان میں بھی امام  
مستحق قرار نہیں دیے گئے۔ انہوں نے آپ ﷺ سے ہی اصول و رہنمائی لیتے

ہیں۔ لکھتے ہیں۔

آپ ﷺ نے مخلوق کی رہنمائی کرتے ہوئے جو کچھ دنیا و آخرت کے حوالہ سے بیان کر دیا ہے اس قدر کسی کا علم ہو ہی نہیں سکتا ان میں اگر کچھ کوئی بیان بھی کرے گا تو وہ ساری عمر کتب و شرائع کے مطالعہ کے بعد ہی کر سکے گا۔

وفنون المعارف كالطب  
والعبارة والقرائن والحساب  
والسب وغير ذلك من العلوم  
مما اتخذ اهل هذه المعارف  
كلامه سنة فيها قدوة واصولاً  
فی علمهم (شمارہ ۱۰ ص ۳۵۵) ان کے علوم کا اصل ہے۔

اس کی تشریح میں امام محمد غزالی نے جو پتہ لکھا اس سے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔  
على ضرور العلم وشؤون المعارف پرکھا

ای اقسام المعرفة المتعلقة  
بأحوال الدنيا وأهلها كما ان  
ضرور العلم المراد بها ما  
يتعلق بالشرائع والآخرة  
یعنی ان اقسام علوم کی معرفت جن کا  
تعلق دنیا اور اہل دنیا کے احوال سے  
ہے جیسے وہ علوم جن کا تعلق شرائع اور  
آخرت سے ہے۔

طب کا مفہوم بیان کیا کہ بدن انسان سے صحت و بیماری کے حوالہ سے  
معرفت کا نام ہے، اس کے بعد لکھا۔

وكان سنة اعرف الناس به كما  
فی الطب النبوی  
رسول اللہ ﷺ اس فن طب میں سب سے  
زیادہ ماہر ہیں جیسے طب نبوی میں موجود ہے۔  
الحساب پر لکھا

هو علم يتعلق بالعدد ولا يتساء  
الفرائض عليه  
وہ علم جس کا تعلق عدد کے ساتھ ہے اور یہ  
علم وراثت کی بنیاد ہے۔

والنسب کے تحت لکھا

ای معرفته بالنسب العرب  
و غیرہم من علم التاريخ  
وکان ابوبکر الصديق  
رضی اللہ عنہ اعلم الناس  
بہ بعد رسول اللہ ﷺ

فہو ذو اصولاً فی تفسیر یوں تفسیر

ای ادلة مثبتة لها او قواعد  
وسط بر جمعوں الیہا فی  
الحوادث الجریئة ادا وقعت لہم  
فی عسینم التي دونها فی هذه  
النسب (نیم الریاض، ۲۶۰)

یعنی ایسے دلائل جو انہیں ثابت کرتے  
ہیں یا ایسے قواعد و ضوابط جن کی طرف  
حوادثات جزائیہ کے وقوع کے وقت لوگ  
رجوع کرتے ہیں اور جنہیں انہوں نے  
مدون کیا ہے۔

حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ

ان مقام پر قاضی میانش مائیں حضور ﷺ کا علم نسب میں منام و نشان واضح  
کرتے ہیں کہ عرب، نسب، اپنے گہا و اجداد ان کے درمیان ہونے  
والے، اوقات مشہد حروب، جنگیں اور اشعار فصاحت میں انتہاء پر تھے اس میں ان کی  
کوئی مثل نہیں ہو سکتا مگر۔

وہم لکن نقطة من بحر علمہ  
(الشفاء، ۱، ۳۵۹)

یہ فن نسب رسول ﷺ کے سمندر علمی  
کا ایک قطرہ ہے۔



حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴ھ) اس کے تحت لکھتے ہیں۔

ای النوع من العلم بجميع افسانه  
واعصانه في جميع احيائه وازمائه  
نقطة من بحر علمه ای و نکته من  
فعرهسه و شکلة من شطر کلمه  
موسم کے فنون اور تمام اس کے شعبہ  
جات کی تمام شاخیں اپنے اپنے  
اوقات اور زمانوں میں آپ ﷺ کے  
علمی سمندر سے ایک نقطہ کی طرح ہیں۔

(شرح الشفاء، ۱: ۷۳۰)

### ہر شی کا علم عطا کیا گیا

اس کے بعد قاضی عیاض باقی (ت ۵۶۴ھ) نے تعبیر رویا، طب، نسب، دنیا  
و آخرت کے علوم کی بحر مشابہت میں اور پھر لکھا۔

هذا مع انه يستبان كان لا يكتف  
ولكنه اوتي علم كل شيء حتى  
قد وردت اثار بمعرفة حروف  
الحط و حسن تصويرها  
باوجودیکہ آپ ﷺ نے کبھی لکھا تک  
نہیں مگر آپ ﷺ کو ہر شی کا علم دیا  
گیا۔ حتیٰ کہ احادیث میں اچھے خط اور  
تحریر کی معرفت کا ذکر آیا ہے۔

(الشفاء، ۱: ۷۳۵)

حضرت ملا علی قاری بحث سمیٹتے ہوئے لکھتے ہیں۔

امتی ہونے کے باوجود اس قدر علوم فنون کی مہارت یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تاکہ  
آپ ﷺ کی نبوت و رسالت میں کسی قسم کا شک پیدا نہ ہو۔

والحاصل ان صدور هذا النور و  
ظهور هذه الامر على يد الامی  
ظہر معجزة وابر کرامة وابعده  
شرف اور شبہات سے خوب دوری  
حاصل یہ ہے کہ اس نور و علم کا صدور  
و ظہور ایک امی سے مضیم معجزہ، اعلیٰ  
شرف اور شبہات سے خوب دوری  
ہے۔

(شرح الشفاء، ۱: ۷۳۲)

## فصل

دوسری دلیل کارو  
 قضیہ تخریب ہے  
 یہ بات غرض بات ہے

## دوسری دلیل کا رد

وَأَمَّا مَا جَاءَكَ مِنَ النَّاسِ فَسَبِّحْ لَهُمْ بِمَا يَكُونُونَ فِيهِ ۚ إِنَّكَ لَا تَعْلَمُ الْغُيُوبَ ۚ  
 اے نبی! جو لوگ آپ کے پاس آتے ہیں، ان کے بارے میں سب سے بڑا شکر ہے کہ آپ ان کے بارے میں جانتے ہیں جو آپ کو معلوم نہیں ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا فَأَنْتَ عَلِيمٌ بِمَا يَكُونُ ۚ  
 اے نبی! ہم نے آپ کو اپنا ذکر پہنچایا ہے، آپ ان کے بارے میں جانتے ہیں جو آپ کو معلوم نہیں ہے۔  
 وَلَقَدْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا فَأَنْتَ عَلِيمٌ بِمَا يَكُونُ ۚ  
 اے نبی! ہم نے آپ کو اپنا ذکر پہنچایا ہے، آپ ان کے بارے میں جانتے ہیں جو آپ کو معلوم نہیں ہے۔  
 وَلَقَدْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا فَأَنْتَ عَلِيمٌ بِمَا يَكُونُ ۚ  
 اے نبی! ہم نے آپ کو اپنا ذکر پہنچایا ہے، آپ ان کے بارے میں جانتے ہیں جو آپ کو معلوم نہیں ہے۔

(انفال اور سولہ - ۲۵۵)

اس ارشاد نبوی ﷺ سے ایسا استدلال کامل ہونے کی وجہ سے رد کیا ہے کہ آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں فیصلہ کرتے ہیں، اس میں غلطی کا امکان نہیں ہو سکتا۔ یہاں آپ ﷺ نے باغرض و امحال کے طور پر بات واضح کی یعنی اگر باغرض ایسا جواب دے تو پھر بھی اپنے بھائی کی چیز نابالغ ہو کر ہمارے ہاتھ میں آئے گی۔ یہ ہم کا غمزدہ ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ مَا عَلِمْنَا ۚ  
 اے نبی! اگر رحمن کے بچے ہوتے تو ہم ان کو جانتے۔  
 قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ مَا عَلِمْنَا ۚ  
 اے نبی! اگر رحمن کے بچے ہوتے تو ہم ان کو جانتے۔

متعدد آئمہ کی تصریحات

تمام ائمہ اربعہ نے اس معنی کی نشاندہی کی ہے چند تصریحات مدخل کیجیے۔  
 امام ربیع السیوطی لکھتے ہیں۔

هذه قضية شرط لا تستدعي      یہ قضیہ شرطیہ ہے جس کا وجود ضروری  
و حودھا (نشیہ ابورؤف، ۲۸۲)      نہیں ہوتا

۲۔ امام ابن مہک اس ارشاد نبوی ﷺ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

ان قوله عليه السلام شرطية و هي      رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد عالیٰ قضیہ  
لا تقتضي صدق السقدم فيكون      شرطیہ ہے اور یہ صدق مقدم کا  
من سبب فرض السحاح نظراً الى      قائل نہیں کرتا تو اب یہ ارشاد بالعرض  
عدم حوار فرد علي لخطاء      و محول کے زمرہ میں آتا ہے کیونکہ آپ  
(مبارک زہار شریعہ مشرق، ۱۰۸)      ﷺ کا نہ پراقرار ممکن نہیں۔

۳۔ امام سید خیم الدین مادی (ت۔ ۱۳۶۶) نے اس استدلال کا جواب بڑی  
تفصیل سے دیا ہے آپ کی زبان سے شبہ اور اس کا جواب ملاحظہ فرماتے ہیں۔

شبہ۔ بناری شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرے کے دروازے پر  
جھنڈے کوٹنا آپ ﷺ نے باہر شریف لاکر فرمایا کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں آدمی  
ہوں میرے پاس خیم یعنی جھنڈے والے آتے ہیں شاید بخش تمہارا بخش سے خوش  
بیان ہوا اس کی خوش بینی سے میں اس کو سچا جانوں اور اس کے حق میں فیصلہ کردوں پس  
جس کو میں حق مسلمان ہوں وہ سمجھے کہ جہنم کا ایک ٹکڑا میں دیتا ہوں، اس حدیث  
سے صاف معلوم ہوا کہ رسول خدا ﷺ غیب دہاں نہ تھے اگر غیب جانتے تو خلاف  
فیصلہ کا آپ کو کیوں خوف ہوتا؟

جواب۔ ناظرین باصناف و متابعین کے شبے دیکھتے دیکھتے یہ تو خوب خبر ہو گیا ہوگا



کہ یہ غریب اپنے مدعا کے ثابت کرنے سے عاجز ہو کر اب محض زبان درازی پر  
 آگے ہیں اور اپنے قیامت و سزا کو مستحکم کرنے کے ہیں یہ حدیث جو معتض  
 نے پیش کی ہے اس میں ایک حرف بھی ایسا نہیں کہ جو منہ بولنے والے کے علم جمیع اشیاء کے  
 میں اور انہی مدد سے اسباب کو مکی معرفت سے تو یہ حضرات بالکل پاک  
 ہیں۔ اس قانون پر کسی طرح بھی غلام نہیں ہو سکتا فہم مبارک نے اس حدیث سے یہ  
 سمجھ لیا کہ معتض صلی اللہ علیہ وسلم کو امور غیب کا علم قیام نہیں ہوا۔ بین اللہ یہ فہم قابل تحسین  
 و تفرین ہے۔ یہ وہی منہ بولنے والا ہے جس کا نام ہے کہ وہ لوگ ایسا ارادہ نہ  
 کریں۔ دوسرے ہاں لینے کے لیے زبانی قوتیں خرچ کریں۔ حدیث شریف کے  
 خلاف ہے۔

فان لم یستل احدکم بشیء من  
 حق حبیہ فاسما اقطع له قسطه من  
 (راہ تہذیبی) کا نمبر ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ تم جو باتیں بناؤ تو اس سے حاصل یہ بغش ہوا کہ میں تمہاری تیر زبانی  
 اور شیئیں بیانی سن کر تمہیں دوسرے کا حق دے دوں تو بھی فائدہ کیا وہ تمہارے کام کا  
 نہیں بلکہ تمہارے ہی لیے وہ دوزخ کی آگ کا نمبر ہے تو تم دوسرے کا حق لینے میں  
 و تشنہ نہ رہو۔ مقصود تو یہ تھا معتض صاحب نے اس سے کیا مراد لی کہ یہ منہ بولنے والا  
 اللہ جل یا اللہ حضرت کسی کا حق (مواظف اللہ) کسی دوسرے کو دیتے تو بھی کچھ  
 جاسے مذہبی کہ اب تو کچھ شبہ کا موقع ہے کہ حضرت نے کسی کا حق تھا کسی کو  
 دیا یا نہیں شبہ کو پہنچا بھی ہے کہ نہیں دیا۔ معتض نے ایک دوسرے کو دیا یا نہ

جو لفظ فرمائے وہ بھی قضیہ شرطیہ جو صدق مقدم کو مقتضی نہیں ایک فرض محال ہے یعنی ایک ناممکن بات کو محض تہدید کی غرض سے فرض کر لیا ہے اگر باغرض یہ ہو تو بھی تمہیں کچھ فائدہ نہیں۔ معترض صاحب ذرا مہربانی کیجئے اور اپنے اجتہاد کو زیادہ نہ صرف کیجئے ورنہ یہ بھی شرطیہ قرآن شریف میں بھی وارد ہے۔

قل ان كان للرحمن ولد فانا ليعني فرما دیجئے اے محمد ﷺ کہ اگر رحمن کے اول العابدین

یہ ولد ہو تو میں پہلا عبادت کرنے والا ہوں کہیں اس اجتہاد کی بنا پر یہ نہ کہنا حضرت کو خدا کے تعالیٰ کا بیٹا ہونے کا بھی خطرہ تھا (معاذ اللہ) یہ شرطیہ ہے اور شرطیات مقدم کے صدق کو لازم مستلزم نہیں ہوتے بلکہ فرض محال تک بھی ہوتا ہے چنانچہ اس آیت میں ایک محال فرض کیا گیا ہے اور علیٰ ہذا اس حدیث میں بھی جس سے آپ اپنے مدعا کے باطل پر سند لانا چاہتے ہیں مقدم میں فرض محال ہے یہ ناممکن ہے کہ سرور دو عالم ﷺ کے فیصلہ سے کسی کا حق کی دوسرے کو پہنچ جائے ادب کرو اور رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ سمجھو۔ اب ذرا شرح مشارق کا مطالعہ کرو۔

وان قوله عليه السلام فمن قضيت له بحق مسلم الخ شرطية وهي لا تقتضي صدق المقدم فيكون من باب فرض المحال نظراً الى عدم حواز قراره على الخطاء وبحوز دالك اذا تعلق به غرض كما في قوله تعالى فان كان للرحمن ولد

رسول اللہ ﷺ کا فرمان، جس کے حق میں فیصلہ دوں کسی مسلمان کے حق کا الخ قضیہ شرطیہ ہے جو صدق مقدم کا تقاضا نہیں کرتا تو یہ بالفرض محال کی طرح ہے کیونکہ آپ ﷺ کا خطا پر اقرار نہیں ہو سکتا اور ایسا کرنا کسی غرض کے لیے جائز ہوتا ہے جیسے ارتداد الہی ہے

فاساد ان المعاندین والعرض فیما  
 سحر لیسہ تمید و لتتربع علی  
 نسس و لا فساد علی تلحیں  
 نصح فی احد اموال الناس  
 الکسمة لعلیاء لاعلاء علم  
 لستثنی ۱۵۶، ۱۵۸)

اگر دشمن کے لیے اولاد ممکن ہوتی تو میں  
 سب سے پہلے عبادت کرنے والے ہوں  
 زیر بحث روایت میں غرض اس پر  
 تہدید وہمید ہے کہ کوئی نہ بے ساری سے  
 ذریعے کسی دوسرے کا مال حاصل  
 کرنے کی کوشش نہ کرے۔



## فصل

حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے  
 قرآن کی شہادت  
 رسول اللہ ﷺ کی شہادت  
 حالت مزاج میں بھی حق کا صدور  
 روایت مزاج نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط  
 کتاب لکھنے کی وجہ  
 چار صد مسائل کا استنباط  
 آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصلہ کن ہے  
 فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ



## فصل۔ حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے

### قرآن کی شہادت

قرآن و سنت کی متعدد اشخاص میں یہ تصریح ہے کہ آپ ﷺ کا ہر قول اور ہر فعل حق ہے۔ آپ ﷺ کی مقدس زبان سے حق کے سوا کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا۔ اس بات کی نشاندہی خود اللہ تعالیٰ نے اپنے مقدس کلام میں ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

وَمِنْ بَيْنِ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ لَا  
اور وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتے  
مگر جو ان کی طرف وحی کی جاتی ہے۔  
وحی برحی

(سورۃ النجم - ۳-۴)

کچھ میں حملے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی تمام باتیں راپاوتی ہے۔ اکثریت کا موقف یہ ہے کہ یہاں قرآن ہی مراد ہے لیکن اس پر تمام کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کی گفتگو خواہش نفس کے تابع ہرگز نہیں۔ آپ ﷺ کے لبوں کی جنبش بھی خواہش کے تابع نہیں گویا آپ ﷺ کے نطق (بولنے) کی حفاظت کا اعلان فرمایا جا رہا ہے کہ اس ہستی کی پاک زبان سے کسی غلط بات کا صدور کبہاں یہاں تو اس کی سوچ بھی نہیں ہو سکتی۔

شیخ محمد بن عبد شمس کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

ان نفی لفظ عن الهوى يقتضى  
خواہش نفس سے کلام نہ کرنے کی نفی  
اس چیز کا تقاضا کرتی ہے کہ ہر اس  
کلام کی نفی مراد ہے جو خواہش نفس  
سے صادر ہو چاہے وہ قرآن کریم سے  
سواء کی القرآن او غیرہ من

الارشاد النبوی بالتعليم  
والخطابة والموعظة والحكمة  
ولكن القرآن هو المقصود لانه  
سبب للرد عليهم واثار الى  
تنزيه الرسول ﷺ يقتضى  
النسبة عن ان يفعل او ان يحكم  
عن هوى لان النسبة عن الطق  
عن هوى اعظم مراتب الحكمة  
(التحرير والتوير - ٢٤ - ٩٣)

تعلق رکھتا ہو یا ارشاد نبوی سے جو کہ  
عظیم، وعظ و خطابت اور حکمت کی  
باتوں سے متعلق ہو۔ لیکن قرآن کریم  
مقصود ہے کیونکہ یہ مخالفین کے رد کے  
لئے ہے اور اس میں نبی کریم ﷺ  
کی تنزیہ و عصمت کی طرف اشارہ  
ہے جو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ  
آپ کا فعل اور حکم خواہش نفس سے  
مبرا و منزہ ہو اس لئے کہ کلام کا  
خواہش نفس سے پاک ہونا حکمت  
کا سب سے عظیم درجہ ہے۔

علامہ محمود آلوسی (ت - ۱۲۷۰) فرماتے ہیں جو لوگ حضور ﷺ کے اجتہاد کے  
قابل ہیں وہ بھی برتر یہ نہیں کہتے کہ آپ ﷺ کے اقوال خواہش کے تابع ہیں بلکہ وہ  
بھی اسے وحی کے تابع ہی مانتے ہیں، ان کے الفاظ ہیں

ولا بعد عندي ان يحمل قوله  
تعالى (وما ينطق عن الهوى)  
على العموم فان من يرى  
الاجتهاد له عليه الصلاة  
والسلام كالامام احمد و ابي  
يوسف عليهما الرحمة لا يقول  
ان ما ينطق به ﷺ مما ادى

ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں  
کہ ارشاد الہی (اور یہ خواہش سے نہیں  
بولتے) کو عموم پر رکھا جائے کیونکہ جو  
رسول اللہ ﷺ کے لئے اجتہاد  
مانتے ہیں مثلاً امام احمد اور امام ابو  
یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وہ بھی یہ نہیں  
کہتے کہ آپ ﷺ سے خواہش نفس

کے تابع اجتہاد ضرور ہو سکتا ہے۔ ایسی  
بات سے بزرگوں و رسالت پاک ہے  
ہاں وہ یہ کہتے ہیں کہ آپ کا اجتہاد وحی  
اور خواہش کے درمیان واسطہ کی طرح  
ہے۔

نبیہ اجبہ دہ صادر عن ہوی  
لشس و شہوتہا - حاشا  
حصرة نرسالة عن دلک -  
واسما یفون هو واسطة بین  
ذلک و بین الوحی

(روح المعانی - پ ۲۷ - ۶۷)

اس کے بعد شرف کے حوالہ سے کہتے ہیں کہ "ما یطق" مضارع ہے۔ جبکہ ماضی  
اور مضارع ہی، شئی ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سب سے زندگی بھی  
خواہش کے تابع نہ تھی اور اس وقت بھی

آپ ﷺ کا ہوا خواہش نفس کے  
تحت نہ تھی تو اس وقت عالم کیا ہو گا  
جب آپ ﷺ کو اعلان نبوت کا حکم  
دے دیا گیا۔

لم یکس له یطق عل الہوی  
کین و فلد تحک و سی  
(ایضاً)

شیخ عبدہ السلام ابن عبدین حبیبی (ت ۱۷۲۲) کے الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ و ما  
یطق عن الہوی - کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الفاظ مبارکہ بتا رہے ہیں سنت نبوی  
بھی وحی ہے۔

نطق تلاوت سے عام ہے۔ اللہ تعالیٰ  
نے ما یتلوا (تلاوت) یا و ما یقرا  
(قرات) عن الہوی نہیں کہا یہاں  
تک کہ یہ بھی نہیں فرمایا کہ یہ قرآن  
کریم کے ساتھ خاص ہے بلکہ فرمایا وہ

فان الشق اعم من التلاوة فلم یقل  
سبحہ و ما یتلوا او ما یقرا عن  
الہوی حتی یقل ان ذلک خاص  
بالقرآن الکریم بل قال سبحانه  
و ما یطق عن الہوی ای و ما یطق

## فصل

حوالہ جات کا تجزیہ

عبارت میں تضاد

اہل عقائد اور امور عصمت و حرمت کا علم  
مذاہبی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت  
تجزیہ

عقائد و یو بند میں فتویٰ



ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اونٹ پر سوار فرمادیں، آپ ﷺ نے فرمایا

انا حاملوک علی ولد ناقۃ  
میں تجھے اونٹنی کے بچہ پر سوار کروں  
گا۔

وہ کہنے لگا

ما اصنع بولد الناقۃ؟  
میں اونٹنی کے بچہ کو کیا کروں گا؟  
فرمایا

وہل تلد الابل الا النوق  
کیا اونٹ کا بچہ اونٹ نہیں ہوتا۔  
(سنن ابی داؤد - ۴۹۹۸)  
(جامع ترمذی - ۲۰۶۰)

اس روایت کے تحت شیخ عبد الستار ابو غندہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی خوبصورت نوٹ  
ملاحظہ کیجئے۔

فرماتے ہیں اس روایت میں تعلیمی پہلو یہ بھی ہے

تنبیہ النبی ﷺ المتعلم وغیرہ  
علی انہ اذا سمع قولاً یسفی لہ  
ان یتأملہ وان لا یبادر ردہ و هذا  
خلق ہام جدا یتعین سلوکہ علی  
المتعلم لیفلح وفیہ ایضاً ان  
لرسول ﷺ یمزح ولا یقول  
لاحقاً اذا لابل کلہا ولد النوق  
رفیہ لفت الذہن الی ادراک  
نبی کریم ﷺ کی محکم اور دیگر کے  
لئے تنبیہ ہے کہ جب وہ کوئی قول  
سنے تو غور و خویش کرے اسے جلدی  
سے رد نہ کرے اس میں طالب کے  
لئے نہایت اہم اصول بیان ہوا تا کہ  
وہ کامیابی حاصل کر سکے اور اس میں یہ  
بھی ہے رسول اللہ ﷺ مزاح  
فرماتے مگر حق کے سوا کچھ نہ فرماتے

## المعانی الدقیقة

(الرسول المعلم - ۱۶۵)

اور نوٹ تمام کے تمام اونی کے ہے  
ہیں اس میں ذہن کا دقیق معنی کے  
اور اک کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

مصنف کی نصیحت بہت ہی خوب ہے کہ آپ ﷺ کے فرمانِ مقدس میں خوب غورو  
فکر نہ کریں کہیں جلد بازی اور سرسری مطالعہ سے بات بگڑ نہ جائے۔ حجة الاسلام  
امام غزالی (ت - ۵۰۵) آپ ﷺ کے ارشادِ عالی کے حوالہ سے رقم طراز ہیں۔  
کل كلمة من كلماته بل لفظه  
من الشاطيء يستبوح تحنيها  
بحار الاسرار و كنوز الرموز  
پوشیدہ ہیں۔

(الرسالة اللدنية - ۲۲۸)

امام تاج الدین احمد بن محمد عیسیٰ، سند سندی (ت - ۸۰۹) رسول اللہ ﷺ کے  
ارشادِ گرامی

فتشوا الله واجملوا في الطلب  
اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور طلب کو مختصر

رکھو۔

کے اس معانی و مفہیم ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

وليس القصد بها الحصر اذ  
لامر اوسع من ذلك، ولكن  
بحسب ما ناول الغيب وانعم  
به لسولي سبحانه وتعالى وهو  
كلام صاحب الانوار المحيطة  
فما يأخذ الآخذ منه الا على حسب

ان میں مقصود حصر نہیں کیونکہ معاملہ  
کہیں وسیع ہے البتہ جتنا غیب سے مل  
جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ انعام فرما  
وے، یہ کلام صاحبِ انوار محیطہ کا ہے  
اس سے ہر کوئی اپنے نور کے مطابق  
حاصل کرے۔ آپ ﷺ کے سمندر کی

نورہ، ولا یاخذ من جواهر  
 بحرہ الا علی قدر قوۃ عرصہ.  
 وکل یشہ علی حسب السقام  
 الذی اقیم فیہ تسقی ساء  
 واحد، ونفضل بعضنا علی  
 بعض فی الاکل، ومن لم  
 یاخذ وہ اکثر مما اخذوا  
 واسمع قوله عليه السلام  
 "واوتيت جوامع الحكم  
 واحتصر لي الكلام احتصاراً  
 فلو عمر العلماء بالله بداد  
 عن اسرار الكلمة الواحدة من  
 كلامه لم يحيطوا بها علماً،  
 ولم يتدروها فنهما حتى قال  
 بعضهم: عملت بهذا الحديث  
 سبعين عاماً، وما فرغت منه  
 وهو قوله عليه السلام: "من  
 حسن اسلام المرء تركه ما لا  
 يعنيه وصدق رضى الله عنه ولو  
 مكث عمر الدنيا اجمع وابد  
 الآباد لم يفرغ من حقوق هذا  
 الحديث، وما اودع فيه من غرائب

جواہر سے ہر کوئی اپنی غوطہ زنی کے  
 مطابق ہی پائے گا اور ہر کوئی اپنے  
 اپنے مقام کے مطابق اسے سمجھ پائے  
 گا۔ (پودوں کو پانی ایک ہی دیا جاتا  
 ہے مگر پھول کو ہم ایک دوسرے سے  
 بہتہ کرتے ہیں) لوگوں نے آپ  
 ﷺ کے کلام مقدس سے جو مسائل  
 اخذ نہیں کئے، وہ ان کے اخذ کردہ سے  
 بہت زیادہ ہیں۔ آپ ﷺ کا ارشاد  
 نرانی پڑھے، مجھے جامع کلمات سے  
 نواز الیہ اور میرے لئے کلام کو مختصر کر  
 دیا گیا ہے اگر معرفت الہی رکھنے  
 والے اہل علم بدالآباد تک رسول اللہ  
 ﷺ کے ایک کلمہ کے اسرار کی تلاش  
 میں رہیں تو وہ سبھی نور پر اس کا احاطہ  
 نہیں کر سکتے اور ان کا فہم اس کا قادر  
 نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ بعض اہل علم نے  
 فرمایا میں نے ستر سال اس فرمان نبوی  
 پر غور کیا اور ابھی تک فارغ نہیں ہوا وہ  
 یہ ارشاد نبوی ہے "بندہ کے اسلام  
 کا حسن یہ ہے کہ وہ لایعنی وانگو کو ترک کر  
 دیتا ہے" اس عالم (اللہ ان سے راضی

(ہو) نے سچ کہا، اگر وہ تمام عمر دنیا  
پالے پھر بھی وہ اس فرمان کے حقوق  
اور ان عموں اور اسرار میں سے فارغ  
نہ ہوں گے۔

المعوم والسرار النبیوم  
(تہذیب النبی، ج ۱، ص ۹۰)

انہی میں سے اندر میں اور رموز کے خزانوں سے آگاہ ہونے کے لئے ائمہ مجتہدین  
محدثین و مفسرین کی ضرورت ملتا ہے جنہوں نے ساری زندگی ان کی خدمت  
میں بسر کی

### روایت مزاج نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط

آپ ﷺ کے مزاج مبارک اور خوش طبعی کی حقانیت و اندازہ اس سے  
بھی رہا ہے کہ ائمہ مجتہدین اور محدثین نے ایک ایک روایت مزاج سے سینکڑوں  
مسائل کا استخراج و استنباط کیا ہے مثلاً حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول  
اللہ ﷺ ہر صبح بائیں شریف آیا کرتے میرے آجولے بھائی نے ایک بابل رکھا  
تھ ہر روز اس پر اسے تمسین دیکھ کر فرمایا کیا مجھ سے تیرا پریشان ہے؟ لوگوں نے عرض کیا  
اس بابل میں ہے جس کی وجہ سے یہ پریشان رہتا ہے اس کے بعد جب ان کی آپ  
ﷺ سے ملاقات ہوئی تو مزاجاً فرماتے

اے ابو تمیر بابل کو لیا ہوا؟

یا اے عمر بن عبد مناف فعل النعیر؟

یہ آپ ﷺ کا مزاجی جملہ ہے اس سے ائمہ امت نے سینکڑوں مسائل کا استخراج  
کیا ہے امام ابوالعباس احمد طبرانی المعروف ابن القاص (ت ۳۲۵) نے اس پر  
مستقل کتاب لکھی اس کا نام ہے۔ کتاب فی الکلام علی قولہ ﷺ یا ابا

عمیر ما فعل النعیر

امام ذہبی فرماتے ہیں



رأيت له شرح حديث ابي عمير  
(سیر - ۱۵ - ۳۷۸)

میں نے ان کی ابو عمیر والی حدیث کی  
شرح دیکھی۔

شیخ ابن العماد رقم طراز ہیں

وله تصنيف في الكلام على قوله  
ﷺ يا ابا عمير ما فعل النغير  
(شذرات الذهب - ۲ - ۳۳۵)

ان کی نبی کریم ﷺ کے اس قول  
'یا ابا عمیر ما فعل النغیر' پر  
کتاب ہے۔

موصوف کی کتاب ادب القاضی کے محقق: آئے حسین خف الجبوری نے ان کی تصنیف  
میں اس کتاب کا بھی ذکر کیا ہے۔  
(ادب القاضی - ۱ - ۵)

## کتاب لکھنے کی وجہ

امام ابن القاسم نے کتاب لکھنے کی وجہ یہ تحریر کی ہے کہ کچھ لوگ محدثین پر یہ  
کہتے ہوئے طعن کرتے ہیں کہ یہ ہر شئی نقل کر دیتے ہیں خواہ وہ بے فائدہ ہو مثلاً  
حدیث ابی عمیر اس میں کون سا فائدہ ہے؟ حالانکہ یہ روایت متعدد فوائد پر مشتمل ہے  
پھر اس سے مسائل کا استنباط کیا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں

ان بعض الناس عاب على اهل  
الحديث انهم يروون اشياء لا  
فائدة فيه ومثل ذلك بحديث  
ابي عمير هذا

بعض لوگوں نے محدثین پر اعتراض کیا  
کہ وہ بے فائدہ روایات بھی نقل کر  
دیتے ہیں جیسا کہ ابو عمیر والی حدیث  
ہے۔

حالانکہ اعتراض کرنے والوں کو علم نہیں  
فی هذا الحديث من وجوه  
الفقه وفنون الادب

اس حدیث میں فقہ اور فنون ادب کی  
کئی وجوہ و معانی و حکمتیں ہیں۔

(فتح الباری - ۱۰ - ۳۸۱)

اس کے بعد امام بن حجر عسقلانی نے ان کے بیان کردہ مسائل کا خلاصہ نقل کر دیا ہے۔  
 مات۔ ابو عبد اللہ بن اسحاق کا یہ مقالہ بندہ کے پاس موجود ہے۔ اس کا ترجمہ ہو چکا  
 ہے۔ (قاری)

### چار صد مسائل کا استنباط

شیخ عبدالحق ترقانی نے ”حب لطیر للعب الصبيان به“ عنہ ان کے تحت  
 امام ابن تائم کی کتاب کے تذکرہ کے بعد ”الفتح المصلیٰ“ کے حوالہ سے امام ابو عبد اللہ  
 بن اسحاق مہاسی کے بارے میں نقل کیا کہ انہوں نے اس مقدس روایت سے چار  
 صد مسائل کا استنباط کیا

ابن عازی کہتے ہیں مجھے ابوالحسن بن  
 منون نے بتایا کہ شیخ ابن صباغ نے  
 مکنس میں حدیث ”یا ابی عمیر  
 ما فعل الغیر“ سے چار صد مسائل  
 نکھوائے

قال ابن عازی حدثنی  
 ابو الحسن بن منون انه بلعه انه  
 ای ابن الصباغ املی فی درسه  
 بمکنس علی حدیث ابی عمیر  
 ما فعل الغیر اربع مائة فائدة  
 (مجموعہ فتاویٰ ۲-۱۵۰)

اب خود غور کر لیجئے کہ جس ذات اقدس ﷺ کے خوش طبعی اور قول مزاحی کا یہ عالم  
 ہے کہ اس سے چار صد مسائل کا استنباط و استخراج ہو اس کے ہدایتی اقوال کا شان و  
 عالم کیا ہوگا اس لئے ہم پر لازم ہے کہ آپ ﷺ کے کسی بھی قول، عمل و فعل کو ہرگز  
 سب سے زیادہ غور و تامل قرار نہ دیں بلکہ ہمیشہ اس کے فوائد اور حکمتوں کی جستجو میں رہیں  
 کسی نہ کسی بہانہ پر یا کسی یا اس بارے میں غفلت نہ جائے گا۔

ﷺ کی تمام گفتگو فیض ہے

اس زمانہ میں جس پر ایمان یا عمل میں ہیں تم کہ آپ ﷺ کے ایک ایک

حرف اور جملہ کو با مقصد اور فیصلہ مانتے اور گروہ کی اسے بے فائدہ اور بے مقصد قرار دینے کی کوشش کرتا تو اس کی مذمت کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہود کو خیبر سے نکالے تو ان کے سر بردار ابن ابی اکتیق نے کہا تم ہمیں نکال رہے ہو حالانکہ حضور ﷺ نے ہمیں یہاں ٹھہرایا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے یاد ہے آپ ﷺ نے تجھے من طلب ہو کر فرمایا تھا

فكيف لك اذا خرجت من  
بلا دك؟  
جب تجھے وطن سے نکالا جائے گا تو تیرا  
کیا بنے گا؟

یہ نشاندہی کر رہا ہے کہ تم یہاں ہمیشہ نہیں رہ سکتے، اور آپ ﷺ کی خبر مبارک ہر امر  
صدق و حق ہے۔ اس پر یہودی نے کہا  
كانت هزيلة من ابي خاسه  
یہ بدمذہب و ابوالقاسم کا بطور ہنسی (بے  
مقصد) تھا۔

یعنی اسے تم دلیل نہیں بناسکتے کیونکہ یہ وہابیوں نے بخش مزاح سے کہہ دیا تھا۔ اس پر  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

كذبت يا عدو الله  
اے اللہ کے دشمن تو جھوٹ کہہ رہا  
(اشعار، ۲-۱۳۵) ہے۔

یعنی اگر آپ ﷺ نے بطور مزاح ہی فرمایا ہے تو تب بھی یہ حق ہی ہے اور اس سے  
مسائل و ادکام کا استخراج ہو گا اور اسے بطور دلیل لانا بالکل درست ہے۔ امام خفاجی  
اس کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

وذلك العدو معتقد خلاف  
ذلك عنا دأمنه وجهلاً بمقام  
النبوة وتحقيراً له لعنه الله تعالى  
وہ دشمن عناد کی وجہ سے اس کے خلاف  
اعتقاد رکھتا تھا اور وہ مقام نبوت سے  
جاہل تھا اور آپ ﷺ کی تحقیر کے



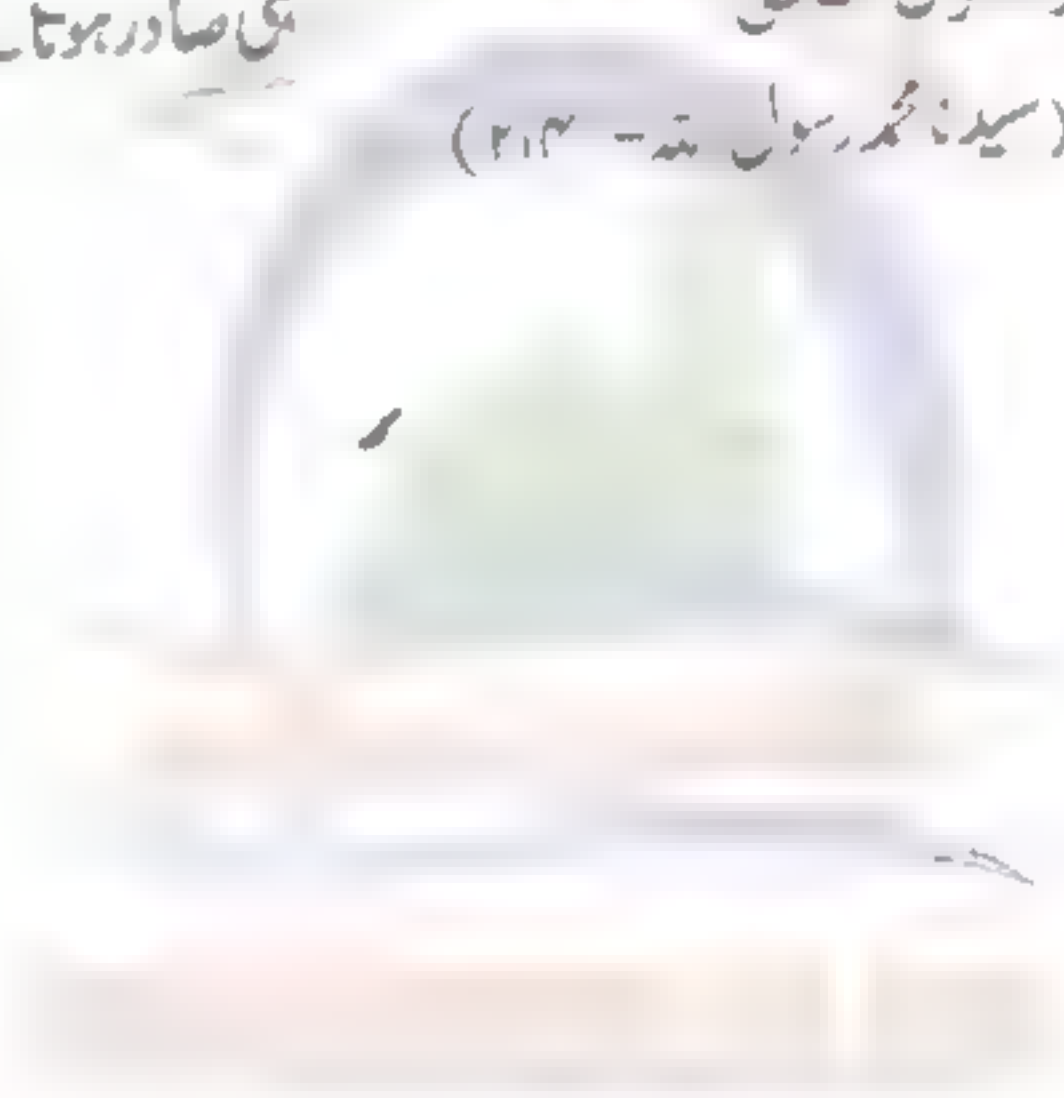


ولست من الساطر ولا الباطل  
 میں اہل باطل میں سے نہیں اور نہ ہی  
 مجھ سے باطل صادر ہوتا ہے۔

(شرح المواہب - ۶ - ۶۵)

شیخ عبداللہ سران مدین حنبلی (ت - ۱۴۲۲) غلط "دد" کا ضبط بتاتے ہیں کہ پیچ  
 پر زبر جبکہ دوسرے کے نیچے زیر اور مفہوم یہ بیان کیا  
 والمعنی انہ لا یصدر الا الامر  
 کہ مجھ سے بامقصد بات اور قول حق  
 النحد والقول الحق  
 ہی صادر ہوتا ہے۔

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۲۱۴)



## فصل

فہم قول نبوی ﷺ

آگاہی نہ پانے کی مثال

نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا، کچھ نہ ہوگا

شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ

ایک اور اہم مثال

سو فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار

بنی الاسلام علی خمس

## فہم قول نبوی ﷺ

حضرت ﷺ کے ارشادات کا یہ فہم بھی نہایت اہم معاملہ ہے۔ اگرچہ آپ ﷺ اس طرح گفتگو فرماتے کہ اسے سننے والا اچھی طرح سمجھ لے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے حضور ﷺ کی مبارک گفتگو میں کسی قصداً یا غلط فہمی سے ایک حد تک اس قدر واضح ہوتی کہ ہر شخص اسے سمجھ پاتا (مسند احمد - ۲۵۱۳)

چونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کلمات جامع سے نوازا ہے لہذا ان کی مہرانی کو ہر کوئی نہیں پاسکتا۔ اسی لئے آپ ﷺ کے بعض اقوال کا مفہوم صرف چند لوگوں نے ہی پایا۔ اس پر آپ ﷺ کے وہ ارشادات کا یہ شاہد ہیں جن میں فرمایا بعض اوقات سننے والوں سے وہ لوگ زیادہ معافی کو پاتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں۔

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو عزت بخشے جس نے ہم سے حدیث سنی اور اسے آگے من پھیلایا۔

فرب مبعوعی من سامع  
بسا اوقات پہنچائے گئے لوگ سننے والوں سے زیادہ سمجھنے اور محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔

(سنن ترمذی - ۲۷۹۳)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش رکھے جس نے ہمارا فرمان ہم سے سن کر یاد کیا اور اسے دوسروں تک پہنچایا۔

فرب حامل فقهہ الی من ہو  
بہت سے علم والے اپنے سے زیادہ علم والے تک حدیث پہنچاتے ہیں اور بہت

فقه مدہ و رب حامل فقهہ

لیس عشیہ

بہت سے علم والے اس بات کو کا حق

(ایضاً-۲۷۹۵) نہیں سمجھ سکتے۔

کھٹے الفاظ میں معذرت یوں بنتا ہے کہ کچھ لوگ ظاہری الفاظ کے معنی سے آگاہ ہو جاتے ہیں مگر اس کے مقصد و روح کو صحیح طور پر نہیں پاسکتے اور اس کے مقصد تک پہنچ جانے والوں تک پہنچانے والوں کو آپ ﷺ نے اپنی دعاؤں سے نوازا ہے۔

## آگاہی نہ پانے کی مثال

یہاں ہم ایک مثال بھی سامنے لاتے ہیں حضرت زیاد بن لبید رضی اللہ عنہ

سے ہے۔ حضور ﷺ نے یک چیز کا ذکر کیا اور فرمایا

وذاک عند او ان ذهاب العلم یہ علم ختم ہو جانے کے وقت ہوگا

صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ

کیف یذهب العلم وحق نقرا تم کیسے ختم ہو جائے گا حالانکہ ہم

القرآن ونقرنه اباءنا وبقرونہ قرآن پڑھتے ہیں اور ہماری اولاد

ابناء ہم الی یوم القیامة؟ پڑھے گی اور ان کے بعد ان کی اولاد

ایسی طرح قیامت تک پڑھتی رہے گی؟

فرمایا اے ابن ام لبید تجھے میری ماں روئے

ان کنت لاراک من افقه

میں تو تجھے مدینہ کے فقہاء سے جانتا تھا

رجل بالمدينة او لیس هذه

کیا یہود و نصاریٰ توراۃ اور انجیل نہیں

اليهود والنصارى يقرؤون

پڑھتے تھے ان دونوں میں جو کچھ تھا

التوراة والانجيل لا يستغفون مما

اس میں سے کچھ پر بھی عمل نہ کر کے نفع

فيهما بشئ

نہ پاتے۔

(مسند احمد-۱۷۴۸۵)



یہ سب باتیں بھی انہی الفاظ سے روایت نقل کی مگر آخر کی الفاظ یہ ہیں  
 لا یعیسوں بتنی مما فیہما  
 (سنن ابن ماجہ - ۴۰۴۸) کرتے

ابو قتادہ نے حضرت ابوالہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے  
 راستہ سے آپ نے آسمان کی طرف نمٹنے کا کر دیکھا اور فرمایا

ہذا اوان یحتلس العلم من  
 الناس حتی لا یبقوا منہ علی  
 شئی  
 یہ وقت ہے جب لوگوں سے علم چھین لیا  
 جائے گا یہاں تک کہ اس میں سے کوئی  
 چیز باقی نہ رہے۔

حضرت زید بن بیدار نے رضی اللہ عنہ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ  
 کیسے ہم سے چھین لیا جائے گا۔ تو فرمایا  
 کہ تم قرآن پڑھتے ہو اللہ کی قسم ہم  
 قرآن کو پڑھیں گے اور اپنی عورتوں  
 اور بچوں کو پڑھائیں گے۔

آپ ﷺ نے فرمایا کہ زیادہ تجھے تیری ماں روئے میں تو تجھے فقہاء مدینہ سے سمجھتا تھا  
 ہذا توراة والاحیل عند الیہود  
 و انصاری فماذا تعی عنہم  
 توراة اور انجیل یہود اور انصاری کے  
 پاس تھی مگر کسی نے کچھ فائدہ ان کو نہ دیا

حضرت جبریل کہتے ہیں میں حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے مد اور حضرت  
 ابودرداء رضی اللہ عنہ کی بات سنائی تو انہوں نے فرمایا، ابوالدرداء نے سچ کہا

لا حد تک باول علم یرفع من  
 الناس لخشوع یوشک ان  
 یتدخل مسجد الجماعة فلا  
 تو میں تمہیں بتاؤں اولا لوگوں سے جو  
 علم اٹھایا جائے گا وہ خشوع ہے اور  
 عنقریب تم جامع مسجد میں جاؤ گے

نوری رجلاً خاشعاً

لیکن کوئی خشوع والا شخص نہ

(سنن ترمذی-۲۷۹۱-سنن دارمی-۲۸۸) دیکھو گے۔

غور کیجئے جس بہ کرامت آپ ﷺ کی گنتوں نہ سمجھ پائے تو حضور ﷺ نے تفصیل سے سمجھایا اس کے بعد ماوشا کس کھاتے میں ہیں؟

پھر آپ ﷺ نے کس قدر بچ فرمایا ہے آج ہمارا دور (اگرچہ یہ تمام علم اٹھ جانے کا وقت نہیں) دیکھیں اس میں قرآن و سنت کے قوانین سے کس قدر روگردانی ہو چکی ہے کوئی ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے وہ مرفوع ہو چکی ہیں۔ یہاں آپ ﷺ کا یہ فرمان لیا بھی سامنے رکھیے۔

نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا

اب مانتی تھی نے شعبہ ایمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تقرب دوس پر ایسا وقت آئے گا

لا یبقی من الاسلام الا اسمہ  
ولا یبقی من القرآن الا رسمہ  
مساحدہم عامرة وہی خراب  
من الہدی علماء وہم شر من  
تحت اديم السماء من عندهم  
تخرج الفتنة وفيهم تعود  
(مشکوٰۃ المصابیح- کتاب العلم)  
اس کا نہ ف نام ہی رہ جائے گا  
اور رسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا  
مساجد ان کی خوبصورت ہوں گی لیکن  
ہدایت سے خالی ہوں گی اور ان کے  
اہل علم آسمان کے نیچے سب سے شریع  
ہوں گے۔ انہی سے فتنہ نکلے گا اور  
انہی میں لوٹ آئے گا۔

۱- کیا آج ہمارے ہاں اسلام نام کا ہی نہیں؟ ہم نام کے مسلمان تو ہیں مگر عقائد و اعمال میں کچھ اور ہیں۔

۲- کیا قرآن آج محض رسم بن کر نہیں رہ گیا؟ اس کا مقصد نزول تو معاشرے

میں بھی قدر کی ہی نہ تھا کیا یہ چیز ہمارے پیش نظر ہے؟

۳۔ یہ مساجد فرقہ واریت کے فتنہ کا مرکز نہیں؟ کاش ہم لوگوں کو اندھائی،  
 اس کے بدلے میں ادب، اس کے مثبت اور اعلیٰ اخلاقی اقدار کا درس دیتے تو آج یہ  
 ہمہ گیر زندگی دیکھتے۔

یہاں ہم ہی آج کا رہن کر نقصان نہیں پہنچا رہے؟ کاش ہم اپنے معاملات  
 پر نظر ڈال کر لیں۔

فرش آپ کی خدمت کے رشتہ دارات مایہ کا متعدد کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے۔ اس  
 کے ساتھ کہ یہ جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے۔

### شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ

روایت مزاج کے تحت شیخ عبدالفتاح بوندہ کا یہ خوبصورت نوٹ ہے۔ اس

پر نظر ڈال لیجئے۔

نبی اکرم ﷺ نے جانب اور دیگر کو  
 اس طرف متوجہ کیا ہے کہ جب کوئی  
 بات سنتو اس میں خوب غور و فکر سے  
 کام لواتے فی غور مسترد نہ کرو، یہ  
 نہایت اہم اصول ہے جسے اپنا کر  
 جانب کامیابی حاصل کر سکتا ہے، اس  
 حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ  
 ﷺ خوش طبعی فرمایا کرتے اور اس  
 میں بھی حق ہی کہتے اور اس میں ذہن کا  
 دقیق معانی کی طرف متوجہ رہنا بھی ہے۔

نفسہ النبی ﷺ السعیم وعمرہ  
 عسی بہ د سمع قولاً سعی نہ  
 لسانہ وان لا سادر ردد و هذا  
 حدیث حدیث بتعین سلوک علی  
 السعیم لیفلح وفيہ ایضاً ان  
 رسول ﷺ یمزح ولا یقول  
 لاحد - وفيہ لغت اللہ فی

حراک المعانی الدقیقة

(ابن عربی المعجم - ۱۶۵)

## ایک اور اہم مثال

حضور ﷺ کے بچے زین العابدینؑ کو واضح کرتے ہوئے ایک اہم مثال ہم سامنے لاتے ہیں جس کا فقہ ظاہری معنی لینے سے سوالات وارد ہوتے ہیں لیکن اگر اس کا مفہوم و مقصد پایا جائے تو پھر اعتراضات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسول اللہ نے فرمایا اسے عائشہ

بیت لا تمر فیہ حیاء اہلہ  
جس گھر میں کھجور نہیں اس گھر والے  
بھوکے ہیں

امام مسلم کے مطابق یہ اشاعتین، فقہ فرماتے (مسلم - ۲ - ۱۸۱)  
ظاہری ترجمہ پر اعتراض، رد ہو سکتا ہے، کھجور کے علاوہ طعام سے بھی بھوک ختم کی جاتی ہے لیکن اس روایت سے ہمیں دو چیزیں حاصل ہو رہی ہیں

۱- ان التمر لیس کای طعام  
آخر وانما التمر بحوی علی  
عناصر و مواد غذائیة قد لا  
توافر محتمة فی طعام اخر  
یقیناً کھجور کسی دوسرے کھانے کی طرح  
نہیں ہوتی کیونکہ کھجور میں جتنے وافر  
عنصر غذا جمع ہیں وہ کسی اور کھانے  
میں جمع و اکٹھے نہیں

۲- اور دوسری بات یہ ہے

الجوع فی جسم الانسان لا  
ینحصر فی حالة فراغ المعدة  
من الطعام  
انسان کے جسم میں بھوک محض طعام  
سے معدے کے خالی ہونے پر ہی  
منحصر نہیں۔

یعنی معدہ بھر جانے کے باوجود بھی معدہ میں بھوک رہتی ہے اگرچہ اس کا احساس  
بندے کو نہ ہو اور یہ بات ہمیں اب سائنسی تحقیقات کے بعد معلوم ہو رہی ہے۔ مثلاً  
بہت سارے لوگ بچوں کے حوالہ سے شکایت کرتے ہیں کہ یہ کھانے پینے کے باوجود



مذکورہ ہوتے جا رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ محدثین نے اس کے بارے میں جو باتیں  
 بیان کی ہیں۔ اسی بات کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ رش و گرائی میں  
 کیا ہے اور تحقیق سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو پر دشمن، شکر اور مایہ تراوش سمجھو  
 میں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں۔ تفصیل کے لئے "التغذیة وصحة الانسان"  
 لبحال حلیل" کی طرف رجوع کیجئے اس حدیث کے تحت شیخ عبد الباقی حمزہ زلی  
 نے یہ بھی خوب لکھا

ہمارے اس مذکورہ وسیع بحث کے بعد ہم  
 اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ لوگ آپ  
 ﷺ کے کچھ اقوال و افعال کا اور اک  
 اور مشہور نہیں پاسکتے، بعض ان کی عطا  
 و فضل سے ان میں نہ سمجھ لیتے ہیں اور  
 ان پر وہ مقصود و معاملہ کھل کر سہولت  
 کے ساتھ واضح ہو جاتا ہے اور بعض پر  
 آپ ﷺ کے قول اور فعل کی جزوی  
 حکمت منکشف ہو جاتی ہے۔ یہ دائمی  
 دین ہے اس کی حکمتیں باقیامت ہیں  
 لیکن کسی زمانہ کے گزرنے کے ساتھ  
 جب کوئی علوم و معرفت میں آگے  
 بڑھتا ہے اور جب دریافت و ایجادات

ومن حلال هذا الممرص  
 السیط الذي قد مناہ ندرک  
 ن بعض اقواله و افعاله  
 قد لا یدرک المقصود منها  
 حسیع الناس ولكن ربما یشفیها  
 من من الله علیه وفتح علیه اذ  
 یدرک بسهولة هذا المقصود  
 و ربما تکشف للناس جزاً من  
 الحکمة فی قوله او فعله  
 مع مرور الزمان و مع  
 تطور العلوم و المعرفة و تطور  
 المسترعات و امکشافات  
 انی عن طریقتها تنبئ حقائق

علمیۃ جدیدہ و توضیح خفایا  
 و اسرار لم یکن یعرفہا الناس  
 من قبل عندہا یبرز للناس  
 جمیعاً جزءاً من تلک الحکمة  
 و ندرک عندہ ان قولہ او فعلہ  
 ﷺ انما ہو من الاعجاز الذی  
 خص اللہ تعالیٰ بہ نسی الفیدی ﷺ  
 (معجزات نبویہ - ۴۷)

سامنے آتی ہیں، جن سے نئے نئے  
 علمی حقائق سامنے ہوتے ہیں تو پھر وہ  
 نئی راز سامنے آتے ہیں جو پہلے لوگ  
 نہیں جانتے تھے۔ تو پھر لوگوں پر اس  
 حکمت کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہے جس  
 سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آپ  
 ﷺ کے قول یا فعل میں ایسا خصوصی  
 اعجاز ہے جو اللہ تعالیٰ نے نبی ہادی  
 ﷺ کے ساتھ مخصوص فرما رکھا ہے۔

### سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار

انکار احادیث کی یہ وجہ یہ ہے کہ چھ لوگ ان میں خوب غور و خوض کے  
 بجائے انہیں سرسری لیتے ہیں اپنے طور پر اس کا مفہوم اخذ کرتے ہوئے کہا اس کا معنی  
 فلاں آیت اور حدیث سے نکراتا ہے لہذا ہم اسے نہیں مانتے۔ اس اسی وجہ سے انہوں  
 نے متعدد احادیث صحیحہ کا انکار کر دیا

مثلاً امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا۔ آپ  
 ﷺ نے دعا کی

اللہم احیننی مسکیناً و امتنی  
 سکیناً و احشرنی فی زمرۃ  
 المساکین  
 اے اللہ مجھے مسکینی کی زندگی عطا فرما  
 اور مسکین ہی مارنا اور میرا حشر بھی  
 مساکین کی جماعت کے ساتھ ہو۔

فقر نے مسکنت کا معنی غریب و فقیر لیا اور کہا یہ غلط ہے کیونکہ آپ ﷺ ہمیشہ فقر  
 سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

لنہم سی اعوذ بک من الفقر  
اے اللہ میں فقر سے تیری پناہ مانگتا ہوں

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا آپ ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے فرمایا

ان شاء الله بحب العبد العسی الشقی  
یقیناً اللہ تعالیٰ اس بندے کو پسند کرتا ہے جو غنی متقی ہو۔

تو جب آپ ﷺ فقر و فاقہ سے پناہ مانگ رہے ہیں، غنی متقی کی مدد فرما رہے ہیں تو آپ ﷺ مدد تو ان سے فقر کی کیا کیسے کر سکتے ہیں؟ تو اس بناء پر انہوں نے اس حدیث کا انکار کر دیا کہ یہاں مسکنت کا معنی فقر و فاقہ ہی ہے نہ نہیں کیونکہ آپ ﷺ نے اس سے پناہ مانگی اور اسے فقر کے ساتھ ذکر کیا

لنہم سی اعوذ بک من الفقر  
اے اللہ میں غم اور فقر سے تیری پناہ مانگتا ہوں

و فقر

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو غنی کرتے ہوئے فرمایا  
و وحده عانلاً فاعسی  
اور اس نے تجھے فقیر پایا تو مالدار کر دیا  
(الضحیٰ - ۸)

تو یہاں اس کا معنی تواضع و انکساری اور عدم تکبر ہے۔ امام ابن اثیر لکھتے ہیں  
ارادہ التواضع والاخبات ولا  
اس سے تواضع اور انکساری مراد ہے  
یکون من الجبارین المتکبرین  
کہ جبارین اور متکبرین سے نہ ہو  
جہاں۔

اس منہج کی بناء پر ویدراج دیت سے ہرگز تواضع و انکساری میں سبک نہ کرنے کی وجہ سے بعض نے اس روایت کا انکار کر دیا

## بنی الاسلام علی خمس

حضور ﷺ کا مقدس فرمان ہے

بسی الاسلام علی خمس اسلام کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں

یہ روایت خاص و عام کو یاد ہے تقریباً تمام محدثین اور ائمہ امت نے اسے نقل کیا مگر بعض لوگوں نے اپنے عدم فہم کی وجہ سے یہ کہتے ہوئے اس کا انکار کر دیا کہ اس میں جہاد کا ذکر نہیں اس لئے ہم اسے تسلیم نہیں کرتے۔ حالانکہ ان جاہلوں کو اتنا علم نہیں کہ جہاد مخصوص اوقات و حالات میں فرض نہیں ہوتا ہے ورنہ وہ فرض کفایہ ہے اور یہاں ان چیزوں کا ذکر ہے جو دوسروں پر عمومی طور پر لازم و فرض ہیں، اگر ان کی بات مان لی جائے تو ان تمام آیات قرآنی و حدیثی انکار کرنا ہوگا جن میں مومنین، متقین اور ابرار کے اوصاف کا ذکر ہے اور وہاں جہاد کا تذکرہ نہیں اور پھر محدثین کرام نے باقاعدہ یہ اعتراض اٹھایا اور اس کے کئی جو بات بھی دیئے ہیں کہ حضور ﷺ نے پانچ کا ذکر کیا حالانکہ دیگر اشیا بھی لازم ہیں مثلاً جہاد، والدین کا احترام اور صلہ رحمی وغیرہ۔ اس کا جواب بھی دیا کہ یہاں مخصوص اظہار اور اعظم شعائر اسلام کا ذکر ہے جو تمام افراد پر لازم ہیں۔

وما سوی ذلک فاسما یجب  
باسباب لمصالح فلا یعم  
وجوبها جمیع الناس  
اور تمام لوگوں پر وہ واجب نہیں

بلکہ مسلم میں ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ پانچ چیزیں بیان کیں تو ایک آدمی نے ان سے کہا

الا تغزو؟ کیا تم جہاد نہیں کرتے

تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ پانچ چیزیں سنی تھیں جنہیں بیان



کر رہا ہے

اس جواب پر امام نووی لکھتے ہیں

فانظر ان معاد ليس الغرور

ولا ردة عسى لا عين

(منہاج - ۱ - ۳۳)

اس کا خیر معنی یہی ہے کہ جہاد فرخ  
میں نہیںشیخ سعید بن ابی اس مسند کو واضح کرتے ہوئے خوب لکھا کہ حضور ﷺ نے  
تقریرات میں رکھ تعارف مختلف انداز میں رکھ رکھ کرکئی دعوں نے نبی کریم ﷺ کے  
مقصود کو نہ سمجھا کیونکہ رسول اللہ  
ﷺ نے بعض اوقات ہریت جزئی  
مبہ سے جز کہہ کر کل کا تعارف فرمایا  
ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان حج  
عرفات ہی ہے۔لم يفهم كثير من الناس  
مقصود رسول الله ﷺ اذان  
الرسول عليه الصلاة والسلام  
كان حسنا يعرف الكل بالجزء  
لاهمية الجزء كقوله عليه  
السلام الحج عرفةتو بظاہر عرفات وکل حج سمجھ لینا محض غلط فہمی ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی  
ہریت کا تعارف فرمایا ہے۔ اسی طرح تعارف اسلام کا موعود ہےانما عبرت بالجزء عن الكل  
لتبيان هذا الجزء بدليل  
الحديث الصحيح

(الاسلام - ۱۳ - ۱۴)

اب نہیں پانچ کوکل اسلام نہ سمجھ لیا جائے، ہاں اسلام میں ان کی ہریت کا احساں کیا  
جائے۔

بلکہ مہ بزار نے اسلام کی تعریف رسول اللہ ﷺ سے یوں نقل کی، اسلام آٹھ حصوں پر مشتمل ہے۔ (۱) اسلام، (۲) نماز پڑھنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) روزہ رکنا (۵) بیت اللہ کا حج (۶) نیکی کا حکم (۷) برائی سے روکنا

(۸) والحنیاد سہمہ وقد حاب اور جبہ اسلام کا حصہ ہے اور جس کے

لا سہمہ پاس اسلام کا حصہ نہیں وہ خسارے

(مسند بزار بحوالہ الاسلام - ۱۶) میں ہے

اس لئے ضروری ہے کہ ہم ماہرین فن کی طرف رجوع کریں اور ان کی تشریحات و توضیحات سے ماہ مال ہو کر زندگی بسر کریں۔

فرمان نبوی "انتم اعلم بامور دنیا کم" بھی ان ارشادات عالیہ سے ہے جن کی سمجھ اہل معرفت کو ہی ہو سکتی ہے، جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

## فصل

خطا پر انکار ناممکن  
 کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں  
 رک جائے سوچے

## خطا پر اقرار ناممکن

اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ کہ منہج نے اجتہاد فرمایا  
نہیں، جس پر مت یہ موقف یہی ہے کہ آپ ﷺ نے دینی و دنیوی مسائل میں  
بستہ فرمایا۔ پھر اس میں اختلاف ہوا کیا آپ ﷺ کے اجتہاد میں خفا ممکن ہے؟  
کچھ اہل علم نے اس بحث سے تردید کرتے ہوئے کہا 'خفا ممکن ہی نہیں' مثلاً  
ابو ہریرہؓ الدین محمد بن عمر رازی (ت-۶۰۶) اس حقیقت کو ان الفاظ میں

واضح کرتے ہیں

اداجورب لہ مسرتہ الاحتیاد  
فالحق علما انہ لا یحوزان  
بحطی

جب ہم نبی کریم صلیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے اجتہاد کے قائل ہیں تو ہمارے  
نزدیک حق یہ ہے کہ آپ کا اجتہاد خطا

سے پاک ہے۔

اس پر دلیل یہ قائم کرتے ہیں کہ امتدعون نے آپ ﷺ کی ہر معاملہ میں اتباع کا حکم  
دے رکھا ہے

للموحار علیہ الخطاء لکما  
منورس بالخطاء وذلک بیافی  
کو نہ خطا

اگر آپ ﷺ کے لئے خطا کو جائز  
قرار دیا جائے تو ہم پر خطا کی پیروی  
کرنا لازم آئے گا اور یہ خطا ہونے

کے منافی ہے۔ (المجموع-۲-۴۹۳)

۲۔ امام تاج الدین عبد الوہاب سبکی (ت-۷۷۲) کے الفاظ ہیں

والصواب ان اجتہادہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یخطئ  
(جمع الجوامع-۲-۳۸۷)

اور درست یہی ہے کہ آپ ﷺ کا اجتہاد خطا  
سے منزہ ہے۔



شیخ جلال شمس الدین محمد محلی اس کی شرح میں فرماتے ہیں اس کے مقابل جو دوسرا قول ہے

لبشاعة هذا القول عبر  
المصنف بالصواب

اس قول کو مصنف نے غلط و ناپسند قرار  
دیتے ہوئے (قول عدم خطا) کو  
درست و صواب سے تعبیر کیا ہے۔

اس پر شیخ بنانی نے لکھا

المشعر بان مقابله خطاء

اس سے انہوں نے بتایا کہ اس کا  
مقابل (قول خطا) غلط ہے۔

(ایضاً)

کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں

نبیہ بنی مصنف نے "لا ینباح فی شرح المنہاج" میں یہ کہتے ہوئے  
دوسرا قول نقل نہیں کیا کہ میں اپنی کتاب سے پاک رکھنا چاہتا ہوں۔ ان کے الفاظ  
ہیں

والدی حرره من کوبه

لا یحطی اجتہاده وهو الحق

واسا اظہر کتاسی ان احکی فیہ

قولاً سوی هذا القول بل بحفل

ولا نعباً

جس پر ہمیں یقین ہے وہ یہی ہے کہ

آپ ﷺ کے اجتہاد میں خطا نہیں

اور یہی حق ہے اور میں اپنی کتاب کو

اس کے سوا قول کی حکایت سے پاک

رکھنا چاہتا ہوں بلکہ ہم اسے گھٹیا سمجھتے

ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے۔

(الابھاج-۳-۲۱۴)

رک جائے سوچے

یہاں رکے بار بار سوچے اور غور کیجئے ایک یہ اہل ایمان و اصحاب علم ہیں جو حبیب خدا  
ﷺ کے اجتہاد میں خطا ماننا تو کجا ایسے قول سے بھی اپنی کتاب کو آلودہ کرنا پسند نہیں

کرتے ہیں یہ ہیں کہ آپ ﷺ کی خدمتوں کو چن چن کر جمع کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ان کا ثبوت، اصل تصدیق سے ثابت ہے، بتائیے ان میں اہل اسلام کا نام کون ہیں؟

اس بات کو ان کی رائے و تحقیق یہ ہے کہ خدمت ممکن ہے مگر اس پر قرار ممکن نہیں ہے۔  
 یعنی اگر آپ محمد بن عبد ربوؤفی ثور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی مل جاتی ہے۔  
 ہمارا نمبر نسبی (ت-۴۰) اجتہاد نبوی ﷺ کے بارے میں رقم طراز ہیں  
 کہ آپ ﷺ کو خدمت پر قائم نہیں  
 لے لے رہے تھے کساں لا یقر علی  
 لخطاء فکان دلیک مہ حجة  
 رہنے دیا جاتا اور آپ کا اجتہاد بہت  
 قاطع ہوتا ہے۔

فاطمة

اس کے تیل لڑھکتے ہیں، دوسرے ہاں اس قول یہ ہے کہ جب کوئی وقت پیش آتا ہے تو اس  
 سے پہلے ہی آپ ﷺ پر ہوتا ہے۔

بعض راویوں و لاجئ دوس  
 لحکم بہ فاذا فر علیہ کان  
 دلیک حجة قاطعة للحکم  
 (اصول نسبی - ۲-۹۱)  
 رہے مگر اجتہاد پر عمل فرماتے اور حکم کو  
 واضح فرماتے کہ آپ ﷺ کو اس پر  
 قائم رہنے دیا گیا تو یہ حکم دوسرے لئے  
 بہت قاطع ہوگا۔

تجربہ اللہ بہاری (ت-۱۱۹) مسند اجتہاد نبوی ﷺ کے تحت رقم طراز ہیں  
 کہ اگر علیہ صار کالشی قطعاً  
 آپ ﷺ کو جس پر قائم رکھا  
 جائے تو وہ انصاف کی طرح تصدیق ہے

اس کی شرح میں امام عبد العزیز بن عبد اللہ (ت-۱۲۲۵) کے الفاظ ہیں  
 لا ین یقر علی الخطاء  
 اس لئے کہ آپ ﷺ کو خطا پر  
 قائم نہیں رہنے دیا جاتا  
 (تجربہ ثبوت شرح مسلم ثبوت - ۲-۳۱۸)

اس تمام گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ جتنا میں آپ ﷺ سے یا تو ابتدا ہی خط ممکن نہیں یا انتہا ممکن نہیں یعنی اس پر اتفاق ہے کہ خط پر اقرار اور قیام ہرگز نہیں ہو سکتا، جب یہ حقیقت سامنے آگئی۔

تو اب سوال یہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے پیوند کاری سے منع فرمایا کیا اس کے خلاف کسی وقتی اجبی کا نزول ہوا؟ اگر ہوا ہے تو کون سی ہے؟ ہمارے مطالعہ میں ایسی کوئی چیز نہیں؟ اور اگر وہی کا نزول نہیں ہوا تو پھر ہم اسے خطا کیسے کہہ سکتے ہیں جسے رب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دے رہا؟ اگر اس کے ہاں یہ غلطی ہوتی تو فی الفور اس کا ازالہ کر دیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا تو اب ہمیں روایت کا ایسا مفہوم تلاش کرنا ہوگا جو مذکورہ اصول کے تحت آتا ہو، روود غیر مخصوص سے متنازع بھی نہ ہو

رازِ ازلہ سے رازِ ازلہ

## باب ۴

حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم  
مقتصر، حقائق پر اطاعت  
دینی اور دنیاوی فوائد کا علم  
صنعت و حرفت کا علم  
تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم  
حقائق اشیاء کا علم  
حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی



## حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم

اللہ تعالیٰ نے سیدنا آدم علیہ السلام کو دنیاوی اشیاء کے حقائق سے آگاہ فرمایا

تو تصور کیجئے تمام انبیاء کے سربراہ کو یہ شان کس قدر ملی ہوگی۔

ارشاد الہی

اور اللہ نے سکھائے آدم کو اسماء تمام

پھر انہیں حکم پر پیش کر کے فرمایا ان

کے نام بتاؤ اگر تم سچے ہو

وعلم آدم الاسماء کلہا ثم

عرضہم علی الملائکۃ فقال

استوی اسماء هؤلاء ان کتم

(البقرہ-۳۱)

صادقین

”اسم“ سے کیا مراد ہے؟ مفسرین کرام نے متعدد آراء نقل کی ہیں اور ان میں کوئی

تساوی نہیں بلکہ وہ ایک دوسرے کی تائید و تشریح ہیں۔ حافظ محمد الدین بن کثیر

(ت ۴۷۷) نے متعدد معنی بہ اور تابعین کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا

صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں

تمام اشیاء کی ذوات، ان کی

صفت اور ان کے افعال کے نام

سکھائے جیسے حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے مروی ہے حتیٰ کہ

تھوڑی اور زیادہ ہوا کے خروج کا

نام بھی بتایا۔ یعنی اسماء کی ذوات

اور بڑے چھوٹے افعال کا علم دیا۔

لصحیح اسہ علمہ اسماء

الانساب کلہا ذواتہا وصفاتہا

و فعلہا کما قال ابن عباس

حنی النسوة والفسیة یعنی

ذوات الاسماء والافعال

المکسر والمصغر

اس کے بعد امام بخاری سے تفصیلاً حدیث شفاعت ذکر کی کہ اہل قیامت

آپس میں مشورہ کریں گے کہ بارگاہِ خداوندی میں کسی کو سفارشی بنایا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت حاضر ہو کر عرض کریں گے، آپ تمام انسانوں کے والد ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے دستِ قدرت سے پیدا کیا اور ملائکہ کو آپ کے لئے سجدہ کا حکم دیا و عنکم اسماء کل شئی اور میں نے آپ کو تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

اس کے بعد روایت مسلم کے الفاظ نقل کئے اور لکھا

فذل هذا علی انه اسماء جمیع المخلوقات ولینذا قل ثم عرضہم علی الملائکۃ یعنی المسمیات یعنی ذوات اشیاء کو

پھر مسمیات و ذوات کی مائکہ پر پیشی پر دلائل دیئے کہ صحیح سے منقول ہے

وعلم آدم الاسماء کلہا ثم عرض الخلق علی الملائکۃ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

حضرت مجاہد سے یہ تفسیر نقل کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

ثم عرض اصحاب الاسماء علی الملائکۃ پھر اصحاب اسماء (ذوات) کو ملائکہ پر پیش کیا گیا۔

(تفسیر القرآن العظیم، ۱، ۷۳)

علامہ سید محمود آلوسی (ت - ۱۲۷۰) مراد اسماء آشکار کرتے ہوئے رقم طراز

ہیں کہ اس میں اہل علم کی مختلف آراء موجود ہیں

والحق عندی ما علیہ اهل الله  
وهو الذی یقتضیہ منصب  
لجہاتہ من عند ربہ  
اسماء الاشیاء علویۃ او سفلیۃ  
جوہریۃ او عرضیۃ ویقال لہا  
اسماء اللہ تعالیٰ عنہم باعتبار  
دلالتہ علیہ وظہورہ فیہا غیر  
مشید بہ ویقال ان اسماء اللہ  
تعالیٰ غیر متناہیۃ اذ ما من شئی  
یسر لہ وجود من خبیاتہ لوجود لا  
وهو اسم من اسمائہ تعالیٰ و شان  
من شہوتہ عز شانہ وهو الاول  
والاخر والظاهر والباطن.....

وتعینہا لہ علیہ السلام علی  
ہذا ظہور الحق حل وعلاویہ  
مسرح عن الحلول والاتحاد  
والتشبیہ بجمیع اسمائہ وصفائہ  
الستائیلۃ حسب استعدادہ الجامع  
بحیث علم وجہ الحق فی تلک  
لاشیاء وعلم ما انطوت علیہ  
وفہم ما اشارت الیہ فلم یخف

اور میرے نزدیک حق وہی ہے جس  
پر اہل اللہ ہیں اور وہ یہ ہے کہ  
منصب خلافت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ  
تمام اشیاء کے اسماء ہوں خواہ وہ اوپر  
تھیں یا نیچے، جوہر تھیں یا عرض، ان کے  
بار نہیں سماء اب یہ کہا جاتا ہے کیونکہ  
ان کی ان پر دلالت ہے اور ان میں  
اس کا غیر مقید ظہور ہوتا ہے کیونکہ  
کائنات میں جو بھی شے معرض وجود  
میں آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے کسی نہ کسی  
نام، اس کی شانوں میں سے کسی  
شان کا مظہر ہوتی ہے اور وہی اول  
وہی آخر، وہی باطن و ظہور ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی تعلیم  
دی گئی تھی ان میں ظہور حق ہوا  
جو معمول، اتنا اور تشبیہ سے پاک ہے  
اور یہ ظہور تمام اسماء وصفات کے ساتھ  
ان کی استعداد کے مطابق ہوا، یوں  
کہ وہ ان اشیاء میں مجہد حق جانیں وہ  
ان کے شمولات سے واقف ہو جائیں  
اور ان کے اشارات کو یوں جانیں کہ

ان پر کوئی چیز مبنی نہ رہے اور ان کے اسرار  
میں سے کوئی باقی نہ رہے یہ اللہ تعالیٰ کی  
شان ہے کہ چھوٹے سے جسم میں وہ کس  
قدر رحم کامل رکھ دیتا ہے۔

عليه منها خافية ولم يبق من  
اسرارها باقية فيا لله هذا الحرم  
الصغير كيف حوى هذا العلم  
العظيم

اس کے بعد تقسیم کی کینیت و تفصیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ایک رائے یہ  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام میں، اسماء، ان کے مداولات، ان پر  
دالات اور مجاہدات کا علم تفصیلی ضروری اور بدیہی طور پر تخلیق فرمادیا۔ جبکہ دوسری  
رائے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اجزاء مختلفہ اور مختلف قوتوں سے پیدا کیا جن  
میں انواع و اقسام کے اعمال کی استعداد تھی۔

واللهم معرفه دوات  
الاشياء واسمائها وحو صيها  
ومعارفها واصول علمه  
وقوانين الصناعات  
وتفاصيل آلاتها وكيفيات  
استعمالاتها

اور انہیں ذوات اشیاء، ان کے اسماء،  
خواص، معارف، اصول علم، صنعتوں  
کے قوانین، ان کے آلات کی تفصیل  
اور ان کے استعمال کے طریقے الہام  
فرمائے

(روح المعانی - ۱ - ۳۰۳)

امام کے یہ الفاظ

قوانين الصناعات و تفاصيل  
آلاتها و كيفيات استعمالاتها

صنعتوں کے قوانین، ان کے آلات کی  
تفصیل اور ان کے استعمال کے طریقوں  
سے آگاہ کیا

نہایت ہی قابل توجہ ہیں



۱۔ مظاہرینِ رازی (ت-۶۰۶) کی مراد واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں  
 فی علمہ صفات الاشیاء یعنی نہیں شیاؤں کی صفات، اقسام اور  
 وبعونہ وحواسہا ذریعہ کی تعلیم کی

۲۔ یہاں کہتے ہیں کہ یہ مفہوم مہینہ اس کے لئے درست ہے  
 فی التفصیل فی معرفۃ الاشیاء کی حقیقتوں کا جاننا بہت زیادہ  
 حقائق فی الاشیاء اکثر من التفصیل فی معرفۃ اسمائہا  
 مفہوم ہے اس سے کہ ان کے اسماء کی معرفت ہو

۳۔ بعض نے چونکہ اس سے مراد وقت و زمانہ ہیں میں تمہیں افراتے ہیں یہ بہت  
 نہیں یہ وہ ان کے ساتھ تحدی و تعلق نہیں یہ وہ ان کا علم تعلیم کے بغیر نہیں ہو  
 سکتا ہاں

۴۔ علمہ بحقائق الاشیاء و لعل  
 منسکین من تحصیلہ فصیح بذریعہ عقل ہو سکتا ہے لہذا اس کے  
 و فروع لتحدی فیہ ساتھ تحدی درست ہے۔

### (مناہج الغیب ۲-۱۷۵)

یہاں مرآزی نے نہایت ہی فصیح و خفا میں واضح یہی کیا کہ حقائقِ اشیا کا علم  
 عقل سے ہی ممکن ہے تو یہاں یہ جاننا نہایت ہی ضروری ہے کہ اس کا کون سا سبب  
 ہے زیادہ عقل رکھنے والے حبیبِ خدا ﷺ ہی ہیں اس میں کوئی دوسری رائے ہی  
 نہیں۔ اس کی تفصیل آ رہی ہے کہ تمام مخلوق کی عقل حضور ﷺ کی نسبت ریت کا  
 ذرہ بھی نہیں۔

یہاں ہم مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ تعالیٰ (ت-۱۳۹۱) کا ایک اقتباس نقل کئے  
 دیتے ہیں جو معاملہ کو سمجھنے کے لئے کافی معاون ثابت ہوگا لکھتے ہیں

”کلھا اس میں بہت گنجائش ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نام بھی آدم علیہ السلام کے علم سے باقی نہ رہی۔ جیسے حلقی کل نشئی سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا ہر چیز کا خالق ہے، ایسے ہی یہاں کسلیف سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام ہر نام والی چیز کے علم میں ہیں۔ خیال رہے کہ آدم علیہ السلام کا علم اس قدر وسعت کے باوجود، رب ربی ﷺ کے دریا کا قطرہ ہے۔ کیونکہ ان کا علم ہر اس چیز کو گھیرے ہوئے ہے کہ جہاں تک غائب ناموں کی رسائی ہے۔ لیکن میرے شہنشاہ ﷺ کے متعلق فرمایا گیا و علمک ما لم تکن تعلم یہاں نہ اسم کی قید ہے نہ الفاظ و حروف کی پابندی۔ اب ہم کلھا کی کسی قدر گنجائش دکھاتے ہیں۔ یہ سب جانتے ہیں کہ دنیا میں اول سے آخر تک لاکھوں زبانیں بولی گئیں اور ہر زبان کے حروف، نقش اور ان کے الفاظ متحد و علیحدہ ہوئے، پھر ہر زبان میں کروڑوں لغات جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دنیا میں کروڑوں چیزیں اور ہر چیز کی لاکھوں صفات اور ہر صفت کے لاکھوں نام اور نام کے کتنے اور بولنے کے لاکھوں طریقے، مثلاً الف لکھنے کا انگریزی میں اور طریقہ ہے، اردو میں اور، عربی میں اور پھر مثلاً پانی کو اردو میں پانی، فارسی میں آب، عربی میں ماء، ہندی میں جل، انگریزی میں واٹر اور نہ معلوم کس کس زبان میں کیا یہ کہتے ہوں گے۔ پھر اگر لفظ پانی لکھا جائے تو ہر زبان کی عبارت میں علیحدہ طریقے سے مثلاً انگریزی (PAM) اور ہندی میں اور گجراتی میں اردو میں (پانی) عربی میں (ماء) وغیرہ وغیرہ طریقوں سے پھر اس پانی کے ہزاروں حالات اور ہزاروں قسمیں ہیں، ٹھنڈا گرم، صاف میل، کھاری میٹھا، بھاری ہکا، گاڑھا پتلا، سفید کالا وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب علوم سیدنا آدم علیہ السلام کو دیئے گئے بھلا خیال تو کرو اس علم کی کوئی حد ہے۔ تفسیر روح البیان میں اس جگہ فرمایا گیا کہ آدم علیہ السلام کو سات لاکھ زبانوں کا علم تھا اور ایک۔

ہزار پیشوں میں خوب ماہر تھے مگر آپ نے کھیتی باڑی کا کام کیا۔ ل طیفہ، آء  
 علیہ السلام پہلے کھیتی باڑی، فوت علیہ السلام کا بچہ بڑی (کڑی بنانا یعنی بڑھتی و پیشہ)،  
 درہن علیہ السلام ہار بڑی کڑی، سناٹ علیہ السلام کا تبارت، آء علیہ السلام کا زور  
 ساری (سورہ، یعنی وہار کا کام) سیمان علیہ السلام کا زنبیل ساری اور موکی علیہ  
 السلام شویب علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کا عمل مبارک بکریاں چرانا تھا۔  
 (روح البیان)

یہ کلہا سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات کے سارے  
 نام بھی ان وقت میں فرمائے تھے۔ اب تو آدم علیہ السلام کے عمر کی کوئی انتہاء نہ رہی۔  
 روئے زمین وغیرہ کے اس جگہ سے آدم علیہ السلام کو تمام فوشتوں اور اپنی اولاد کے  
 سر کے نام اور حیوانات، نباتات، پرندے کے چاند سے اور جو جاندار جو قیامت تک  
 پیدا ہونے والے ہیں تمام شہوں و دیوں پر کھاتی چلتی چیز اور جنت کی ہر نعمت ہر  
 یں ہر نام پر چھوٹی بڑی چیز کے نام بتا دیئے گئے۔ یہاں تک کہ پیالہ اور پیاز اور  
 ان کے نام و درجہ نکالنے کا ہر نام بتا دیا۔ اور رزق و روزانہ کے نام بھی بتا دیئے۔  
 ثم عرضہم اس سے معلوم ہوا کہ فقط نام نہ بتا دیئے گئے تھے بلکہ دیکھنے  
 والی چیزیں، کھانسی، گھٹی، یعنی جو چیزیں قیامت تک کبھی بھی پیدا ہونے والی تھیں،  
 مثلاً پیسے، موز کار، ٹیلی فون، ریڈیو، ہوائی جہاز وغیرہ۔ یہ سب چیزیں ان وقت  
 نہ تھیں اور نہ بننے کی ترکیبیں اور ان کے سارے حالات بتا دیئے گئے۔

(اشرف التفاسیر - ۱ - ۲۵۸)

اس کے فوائد کے تحت رقم طراز ہیں

ہر ایک چیز کا نام بتا دیا گیا۔ یہ کہ آدم علیہ السلام کو ہر بڑی چھٹی چیز کا علم دیا گیا اور اس سے  
 (ایضاً - ۲۶۰)

## مقصد، حقائق پر اطلاع

مفسرین نے یہاں تک تصریح کی ہے کہ حصول الفاظ و اسماء بڑی غرض و مقصد نہیں ہوتا۔ بلکہ مسمیات کی ذوات، ان کے حقائق اور ان کے خواص و اسرار کا جاننا کمال ہوتا ہے۔

امام ناصر الدین احمد منیر سکندری رقمطراز ہیں، نفس الفاظ کا حصول بڑا کمال نہیں بل الغرض العظیم تعلیمہ لذوات المسمیات و اطلاعہ علی حقائقہا و ما اودع لہ تعالیٰ فیہا من خواص و اسرار پر احتیاج دیتا ہے۔

اسماء سے مسمیات مراد ہونے پر دوسری دلیل یہ دی کہ ارشاد الہی ”ثم عرضہم علی الملائکۃ“ میں

الضمیر فیہ عند الی المسمیات اتفاقاً  
نعمیر بہا اتفاق مسمیات کی طرف لوٹ رہی ہے۔

(الانقباف-۱-۱۲۵)

## دینی و دنیاوی فوائد کا علم

علامہ جبار اللہ زنجشیری (ت-۵۲۸) اسماء مسمیات کی تعلیم کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی پیدا کردہ اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے اس کا نام گھوڑا اس کا نام اونٹ اور دیگر تمام اشیاء کے نام بتائے

و علمہ احوالہا و ما يتعلق بہا  
اور ان کے احوال اور ان سے متعلق  
من المنافع الدینیۃ و الدنیویۃ  
دینی و دنیاوی منافع کی تعلیم دی

(الکشاف-۱-۱۲۶)



صنعت و حرفت کا علم

جس نے رسول اللہ کی آیت کے تحت کہتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اشیاء کے حقائق خواص و سہوہ کے

توبہ، مختلف صنعتوں کے قوانین، تعلیم، فرائض

بہارِ محمدی (ت-۹۵۱) کی آیت کی تفسیر میں ہے کہ: حضرت

مکمل طور پر یہ سب نئے نئے قوانین صنعت، حرفت بھی شامل تھے

فیل اسماء خلقہ من

فيل اسماء حلقه من  
المعشولات والمحسومات

المعشولات والمحسومات  
والمتخيلات والموهومات

والمتمخيلات والموهومات  
والنهمه معرفة ذوات الاشياء

والنہمہ معرفۃ ذوات الانبیاء  
رخواصہا ومعارفہا واصول

العلم وقوانين الصناعات

العلم وقوانين الصناعات  
ونما صبل آلاتها وكيفية  
طريقة كمالها

استعمالاتها

استعمالاتها  
(ارشاد العقل السليم، ۱-۸۳)

۱۰۰ (ت - ۶۱۵) اسماء کی تفسیر میں خطہ اسم کے معنی

کرنے کے بعد کہتے ہیں۔ اسم کا اول معنی ہو یا ثانی کوئی فرق نہیں ہوتا کیونکہ

من، مستنصر ہے۔ کیونکہ باعتبار دوست، الفاظ کا علم، معانی کے علم پر ہی موقوف

ہے تو اب آیت کا معنی یہ ہوا

انہ تعالیٰ خلقہ من اجزاء

انہ تعالیٰ خلقہ من اجراء  
مختلفة وقوى متباينة مستعداً

بمختلفة وقوى متباينة مستعدا

لا ادراك انواع المدركات من  
المعقولات والمحسوسات  
والمشحولات والموهومات  
والهمم معرفة ذوات الاشياء  
وخواصها واسماؤها واصول  
العلم وقوابل الصناعات  
وكيفية آلاتها

(نواراتر، ۱، ۲۸۶)

### تمام دینی و دنیاوی منافع کا علم

امام محی الدین شمس زاد محمد بن علی لدین حنفی (ت-۹۵۱) نے اس آیت  
مبارکہ کے تحت بڑی تفصیل سے لکھا ہے۔ ان کے کچھ اقتباسات درج کئے دیتے ہیں  
تا کہ مسئلہ خوب آشکار ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اسماء مسمیات کی تعلیم  
کیسے دی؟ کی تفصیل کرتے ہیں

انہ تعالیٰ اراد الاجناس الی  
خلقها من الحواهر والاعراض  
والقی فی قلبہ ان هذا فرس  
وهذا اسمہ بقرة وهذا اسمہ  
بعیر الی تمام الاجناس وعلمہ  
احوالها ومنافعها مثل ان قال  
الفرس یصلح للركوب والبشرة  
لکراث الارض والبعیر لحمل  
اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنی مخلوق کے  
جوہر و اعراض کی اجناس دکھا کر ان  
کے دل میں القا کیا کہ اس کا نام گھوڑا،  
اس کا نام گائے اور اس کا نام اونٹ حتی  
کہ تمام اجناس کے ناموں سے آگاہ  
کیے اور انہیں ان کے احوال اور منافع  
بھی بتائے مثلاً گھوڑا سواری کے لئے  
گائے کاشت کے لئے، اونٹ بوجھ

میں معقولات، محسوسات، مشحولات اور  
موهومات کے ادراک کی استعداد رکھتی  
اور انہیں شیعہ کی ذوات، ان کے  
خواص، اسماء، اصول علم، قوانین حروف  
اور ان کے آلات کی کیفیت سے آگاہ  
کیا۔

انسان کے لئے ہے۔ اسی طرح تمام  
سمیات ان کے خواص اور ان سے  
دینی و دنیاوی متعلقہ منافع سے بھی  
آگاہ فرمادیا۔

الانقال و کذا الحال فی جمیع  
اسماء المسمیات و خواصها  
وما يتعلق بها من المنافع  
الدینیة والدنویة

### حقائق اشیاء کا علم

محض انہیں اس امر کا علم ہی نہیں، بلکہ ان کے حقائق و خواص کا علم  
ایک زمانہ میں مفسر الدین رازی کی مشہور کتاب جس میں تھا کہ یہاں اشیاء کی صفات  
نہایت زیادہ میں مراد ہیں وہ تعلیم و ترقی کے لیے یہاں صفات و منافع مراد تھے چارہ  
ہیں کہ متعدد یہاں حضرت آدم علیہ السلام کی شخصیت کا ملائکہ کے سامنے اظہار  
ہے

تو محض اسمیات، ان کے خواص و  
احوال پر دل انشا کا جان لینا اتنا بڑا  
کمال نہیں کیونکہ حقائق اور عوارضات  
کا علم ان زبانوں کے علم سے اہم ہے  
جنہیں کتب میں پے سیکھتے ہیں

ونس کبر فصل للعلم بمجرد  
العبارۃ الدالة علی المسمیات  
وحدسہا و احوالہا لان العلم  
بالسمیات و عوارضہا اہم من  
العلم باللغات الذی هو من  
وظائف الصبیان

اگر صرف نام اور اسماء ہی بتائے تھے

تو یہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے  
حضرت آدم کو سماوی و ارضی سلطنتوں  
میں عالم بنایا، وہ زبانوں اور اسماء  
جاننے پر ملائکہ کے استاذ اور مدرس کیسے

کیف بحوز ان یقال جعل آدم  
علماً فی ملکوت السموات  
والارض؟ بحیث صار شیخاً  
مدرساً للملائکة بمجرد تعلم

لغات و اسماء فلما جاز تعميم  
لاسماء للالفاظ الموضوعه  
والصفات بحسب اللغات كان  
الحمل على العموم اولي

بن گئے؟ جب اسماء کی الفاظ موضوعہ  
اور صفات میں باعتبار لغات تقسیم جائز  
ہے تو اب عموم پر حمل اولیٰ ہوگا

امام بیضاوی کی عبارت 'والیہمہ' کے تحت لکھتے ہیں کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس کی ان  
میں صرف استعداد ہی رکھی بلکہ ان کو عمل ان کے سامنے رکھ کر نام بتائے

انه لم يقه على الاستعداد  
المحض بل اخرج كسله من  
القوة ای حیث الیہمہ معرفة  
ذوات الاشياء ای حقانیتها التي  
كل واحدة منها مغایرة  
لما عداها ومعرفة ما يخصها من  
الصفات والمنافع والمضار  
ومعرفة اسمانيتها ای العاط  
الموضوعة بازانها ومعرفة  
اصول العلوم ای قواعدها  
الكلية وقوانين الصناعات ای  
الامور الكلية التي يحتاج اليها  
فی الصناعات والحراف

انہیں محض استعداد پر ہی نہیں باقی رکھا  
بلکہ ان کے کماں کو قوت سے نکال کر  
عملاً ذوات اشیا کی معرفت بخشی یعنی  
ان کے حقائق سے یوں آگاہ کیا کہ ہر  
شے ایک دوسری سے ممتاز و جدا تھی،  
ان کی صفات، خواص، منافع اور  
نقصانات کی معرفت دی، ان الفاظ  
کے اسماء کے بارے میں یوں آگاہ کیا  
کہ ان کی وضع ان کے لئے ہے علوم  
کے اصول یعنی قواعد کلیہ اور قوانین  
صنعت یعنی وہ امور کلی بتائے جن کی  
صنعتوں اور حرفتوں میں ضرورت و  
محتاجی ہوتی ہے۔

معنی عرض (ان پر پیش کئے) کی تشریح کرتے ہوئے دو بزرگوں کا حوالہ دیا اور لکھا  
امام غزالی کے نزدیک اس کا معنی ہے



ہم نے انہیں ان کے سامنے ظاہر کیا  
خفی کہ انہوں نے انہیں دیکھ لیا

امروز شاہی رُوہا

شیخ مقاتل کہتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے حیوانات و جمادات تمام  
کو پیدا کیا پھر حضرت آدم علیہ السلام کو  
ان کے نام سکھائے پھر ان کی ذوات  
موجودہ کو دیکھ کر پریشان کیا اس وجہ سے  
فرمایا پھر اس نے انہیں پیش کیا

ابن اللہ تعالیٰ خلق کل شئی من  
الحيون و الجمادات علم آدم  
اسماء ما ثم عرض تلك  
الشخص الموجودات على  
الملائكة ولذلك قال ثم

عرضهم

(نشیہ شیخ زادہ - ۱ - ۵۰۵ تا ۵۱۱)

امام ابو سن ماوردی (ت - ۴۵۰) فرماتے ہیں تعلیم الاسماء میں تین اقوال ہیں -

۱- اسماء ملائکہ ۲- اسماء اولاد

۳- حضرت ابن عباسؓ قنادہ اور مجاہد سے ہے

اسماء جميع الاشياء  
تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

آگے پھر دو اقوال ہیں

۱- فقہ اسماء کی تعلیم دی نہ کہ معانی کی -

۲- اسماء و معانی دونوں کی تعلیم دی کیونکہ بد معانی، تعلیم اسماء میں کیا فائدہ؟

فكأن المعاني هي المقصودة  
تو معانی کا علم مقصود ہے ہاں اسماء ان

و لا اسماء دلایل علیہا  
کی طرف رہنمائی کرتے ہیں

(الکلیت والعیون - ۱ - ۹۹)

امام اسماعیل عقی (ت - ۱۱۳۷) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم

علیہ السلام کو اشیاء کی اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے جن میں حیوانات، جمادات،  
شہروں و بستیوں کے نام، پرندوں اور نباتات کے نام

وصیعة کل شئی .... اور ہر شے کی صنعت اور تمام کھانوں  
واسماء المطعمات اور مشروبات کے نام بھی بتادیے  
والمشروبات

(روح البیان - ۱ - ۱۳۳)

امام ابو بکر احمد بن علی جصاص (ت - ۳۷۰) لکھتے ہیں اگرچہ ربیع بن انس سے ہے  
کہ مراد اسما، اولاد ہیں مگر حضرت ابن عباس اور حضرت مجاہد سے مروی ہے

انہ علمہ اسماء جمیع الاشياء کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ  
وظاهر النعظ بوحب دلک نے تمام اشیاء کے نام بتائے اور  
ظاہری الفاظ اس معنی کو لازم کر رہے  
ہیں۔

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں

وانہ علمہ ایاہا بمعانیہا اذ لا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے معانی و  
فضیلة فی معرفة الاسماء دون حقائق بھی سکھائے کیونکہ بغیر معانی،  
المعانی اسماء کی معرفت میں کوئی فضیلت نہیں

(احکام القرآن - ۱ - ۳۶)

حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کا مقام علمی

ارشاد الہی ”و کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض“ کے  
تحت مفسرین نے صحابہ اور تابعین سے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے مقام علمی کے  
بارے میں جو کچھ نقل کیا ہے وہ بھی یہاں ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ امام محمد ابن جریر طبری (ت۔ ۳۱۰) اور امام ابن ابی حاتم (ت۔ ۳۲۷) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تفسیر یوں کی

ان کے لئے پوشیدہ اور ظاہری معاملات واضح کر دیے اور مخلوقات کے اعمال میں سے کوئی شے بھی مخفی نہ

المحللین

(جامع بیان تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰۱) رہی۔

۲۔ امام آدم بن ابی ایاس ابن منذر ابو حاتم ابو اشیح اور امام بیہقی نے اس کا دو

اصناف میں حضرت مجاہد تاہی سے تفسیر یوں نقل کی

فرجت له السموات السبع فطر الى ما فيهن حتى انتهى بصره الى العرش وفرجت له الارضون السبع فطر الى ما فيهن

سات آسمانوں کو ان کے لئے کھول دیا اور انہوں نے ان میں جو کچھ تھا دیکھا یہاں تک کہ ان کی نظر عرش تک جا پہنچی اور ان پر ساتوں زمین کھول دیں اور جو کچھ ان میں تھا، انہوں نے اسے دیکھا

(تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰۲)

۳۔ امام سعید بن منصور ابن منذر اور ابو حاتم نے امام سدی کبیر سے الفاظ تفسیر

نقل کئے

فرجت له السموات السبع حتى نظر الى العرش والى نزل من الجنة ثم فرجت له الارضون السبع حتى نظر الى الصخرة التي عليها الارضون

ان کے لئے ساتوں آسمان کھول دیے گئے حتیٰ کہ آپ نے عرش اور اس کے جنت سے نزول کو دیکھا پھر ساتوں زمینیں ان کے لئے کھول دی گئیں حتیٰ کہ آپ نے وہ چٹان دیکھی جس پر زمینیں قائم ہیں

امام احمد رضا قادری یہ تفاسیر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

واذا ثبت هذا للخليل الجليل  
ثبت بالاولى للحبيب الجميل  
اور جب یہ بات خلیل اللہ علیہ السلام  
کے لئے ثابت ہے تو سونے حبیب  
اللہ کے لئے تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی

(انباء الحی - ۳۱۰)





## فصل

حضور مہدیؑ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

ان سے بھی اعلیٰ

کچھ مثالیں

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

شرق و غرب کے جن دانس کی ذمہ داری



..... 5551105.

## حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

تمام اہل علم نے کتاب و سنت کی روشنی میں یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی ذات قدس تمام فضائل و کمالات انبیاء علیہم السلام کی جامع ہے۔ بلکہ وہ فضائل ان سے بڑھ کر کامل طور پر آپ ﷺ میں پائے جاتے ہیں۔ اس پر چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے

۱۔ امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی (ت۔ ۳۴۰ھ) نے بیان کیا حضرت عمر بن سواد السرجی کہتے ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا

ما اعطى الله نبيا ما اعطى  
محسدا ﷺ

میں نے عرض کیا

اعطى عيسى احياء الموتى  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے  
مردے زندہ کرنا عطا فرمایا

آپ نے فرمایا

اعطى محمدا ﷺ حنين  
السحرة الذي كان يقف يخطب  
الى جبهه حتى هيى له المنبر فلما  
هيى له المنبر حن الحزاع حتى  
سمع صوته فهذا اكرم من ذلك  
(آداب الشافعی ومن قبله - ۶۲)

حضرت محمد ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تنے  
کے رونے کا تجزیہ دینا کیا جس کے  
ساتھ آپ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیا  
کرتے۔ جب آپ ﷺ کے لئے  
منبر تیار ہو گیا اور آپ نے اس پر خطبہ  
دینا شروع کیا تو تاروں یا حتیٰ کہ اس کی  
آواز سنی گئی تو یہ تجزیہ اس سے بڑا ہے۔

اس کے پیش و محقق شیخ عبد الغنی عبد اللہ بن ابراہیم شافعی کے اس جواب کی وضاحت میں

## رقم طراز ہیں

لأن إيجاد الإدراك في  
الجمادات ابلغ من إعادة  
الحياة إلى من مات كما هو  
الحال بالسطر والبحث  
اس کے بعد لکھتے ہیں

وذلك الجواب من الشافعي مسمى  
على التسليم والنقض والافتات  
من طرق صحيحة معتبرة عند اهل  
التحقيق والخبرة ان الله كره سبنا  
ايضا باحيا ابويه الشريفين وعمرهما  
(ايضا)

۲- حافظ ابن کثیر (ت-۷۷۴) نے حضور ﷺ کی اسی شان کا ذکر یوں کیا

البينة على ذكر المعجزات  
لرسول الله ﷺ مماثلة  
لمعجزات جماعة من الانبياء  
قبله واعلى منها خارجة عما  
اختص به من المعجزات  
العظيمة التي لم يكن لاحد قبله  
منهم عليهم السلام

(البدایہ-۶۷-۲۶۲)

کیونکہ جمادات میں ادراک کی ایجاد  
، مرنے والے میں دوبارہ زندگی  
لوٹانے سے زیادہ کامل ہے جو نظر و فکر  
میں مسلم ہے۔

امام شافعی کا یہ جواب بطور تسلیم و فرض  
ہے ورنہ اہل تحقیق و علم کے ہاں صحیح و معتبر  
اسناد کے ساتھ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ  
تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو یہ شرف  
بھی عطا کیا مثلاً اپنے والدین کریمین  
اور دیگر فوت ہونے والوں کا زندہ کرنا

رسول اللہ ﷺ کے معجزات پہلے  
انبیاء علیہم السلام کے معجزات کی مثل  
ہیں اور ان سے اعلیٰ بھی ہیں۔ معجزات  
جو آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں  
اور وہ آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام  
کو نہیں ملے



اس پر انہوں نے دلائل دیتے ہوئے ذکر کیا  
 سمعت من شیخنا الامام  
 العلامة الحافظ اسی الحجاج  
 المزنی تغمدہ اللہ برحمۃ ان  
 اول من تکلم فی هذا المقام  
 الامام ابو عبد اللہ محمد بن  
 ادريس الشافعی رضی اللہ عنہ

میں نے اپنے شیخ حافظ ابوالعجاج  
 المزنی (اللہ تعالیٰ اپنے رحمت کا ان پر  
 نزول فرمائے) سے یہ سنا کہ سب  
 سے پہلے اس مسئلہ پر امام ابو عبد اللہ محمد  
 بن ادريس شافعی رضی اللہ عنہ نے  
 بحث فرمائی ہے

آگے لکھتے ہیں ہم نے بھی حضور ﷺ کے بارے میں یہ باب اس لئے قائم کیا  
 الیہ علی ما اعطی اللہ اسبابہ  
 علیہم السلام من الایات  
 البينات والحوارق القاطعات  
 والجمع الواضحات وان اللہ  
 جمع لہ ورسولہ سید  
 الاسباء وخاتمہم من جمیع  
 انواع المحاسن والایات مع ما  
 احصیہ اللہ بہ ممالک یوت احد

تاکہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سابقہ  
 انبیاء علیہم السلام کو واضح نشانیاں، قطعی  
 معجزات اور واضح دلائل عطا فرمائے تو  
 اللہ تعالیٰ نے ان کے خاتم اپنے  
 مخصوص بندے اور رسول سید الانبیاء  
 میں وہ تمام آیات و محاسن کو جمع کر دیا  
 بلکہ ایسی چیزیں عطا کیں جو ان سے  
 پہلے کسی کو نہیں دی گئیں

قبلہ

اس موضوع پر متعدد بزرگوں کا حوالہ دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

میں نے اس مسئلہ پر خوبصورت پوری  
 فصل دلائل النبوة میں دیکھی جو تین  
 جلدوں میں ہے اس میں اس بارے

وقفت علی فصل مایع فی هذا  
 المعنی فی کتاب دلائل النبوة وهو  
 کتاب حافل فی ثلاث مجلدات

میں پوری فصل موجود ہے۔ اسی طرح  
فقیہ ابو محمد عبداللہ بن حامد نے دلائل  
النبوة میں اسے ذکر کیا یہ کتاب ضخیم اور  
معتبر اور نفیس فوائد پر مشتمل ہے اس  
طرح ان میں سے کچھ اشیاء مشہور  
شرع صریح نے اپنے قصائد میں  
تحریر کی ہیں۔

عقد فیہ فصلاً فی هذا المعنى  
و کذا ذکر الفقیہ ابو محمد  
عبد اللہ بن حامد فی کتاب  
ہاں النبوة وهو کتاب کبیر  
ملیل حامل مشتمل علی فوائد  
نفیسة و کذا الصرصری  
الشاعر یورد فی بعض قصائده

اشیاء من ذلک کما سیأتی

(البدایہ - ۶ - ۲۶۶)

امام شافعی کے جس حوالہ کی طرف انہوں نے اشارہ کیا اس کا ذکر آچکا۔

۳۔ امام حنفیہ یونیم اصمہانی (ت - ۴۳۰) کی کتاب میں یہ ذکر اس عنوان  
سے موجود ہے۔

تیسویں فصل، حضرات انبیاء علیہم  
السلام کے فضائل کا حضور ﷺ کے  
فضائل سے اور عطا کردہ معجزات سے  
موازنہ

الفصل الثلاثون فی ذکر  
موازاۃ الانبیاء فی فضائلہم  
بفضائل نبینا و مثابلة ما أوتوا  
من الایات بما أوتی علیہ  
السلام

اس کے تحت انہوں نے پہلے عنوان یہ قائم کیا ہے ”القول فیما أوتی ابراہیم  
علیہ و علی نبینا الصلاة والسلام“ پھر یہ سوال اٹھایا

سوال - حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلعت کا درجہ ملا کیا حضور ﷺ کے لئے یہ ثابت  
ہے؟ اس کا جواب دیتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے سیدنا محمد ﷺ کو خلیل و  
حبیب بنایا اور حبیب کا رشتہ خلیل سے  
بہت خوب ہوتا ہے۔

قُلْ تَعَزَّوْا مِنْ حَيْثُ لَأَوْحَيْتُمْ  
وَلِحَبِيبِ الْغُفِّ الْحَبِيبِ  
(رواق ۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸)

۴۔ اہل بیت مدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے یہی بات کہی۔

جو بھی معجزہ و نفسیت کسی نبی کو دیا گیا  
اس کی مثال یا اس سے بڑا رسول اللہ  
ﷺ کو دیا گیا

مَا أَوْتِي سِي مَعْرُوفٍ وَلَا فَصِيحَةٍ  
لَا وَبِينَا بَيْنَهُ نَظِيرُهُا  
اعظم مہیا

(الخصائص الکبریٰ-۲-۳۰۴)

انہوں نے موازنہ سیدنا آدم علیہ السلام سے شروع کیا مثلاً سوال اٹھایا، اللہ تعالیٰ نے  
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اشیاء کے اسماء عطا کئے، کیا حضور ﷺ کو بھی عطا کیے؟  
جواب۔ امام دیلمی نے حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ  
نے فرمایا

پانی و مٹی میں میری امت میرے  
سامنے پیش کی گئی تو میں نے ان تمام  
کے اسماء و جان لیا جیسے آدم علیہ السلام  
نے تمام اسماء اشیاء کو جان لیا۔

مَنْ لِيَ امْتِي فِي الْمَاءِ وَالْطِّينِ  
وَعَلِمْتَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا كَمَا  
عَلِمَ آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا  
(الخصائص الکبریٰ-۲-۳۰۴)

ان سے بھی اکمل

بلکہ اہل علم نے یہ بھی تسلیم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب وہی کمالات حضور

ﷺ کو عطا فرمائے تو وہ ان سے اکمل اور زائد طور پر عطا فرمائے۔

۱۔ اہل بیت مدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے اس حقیقت کو اس قدر

ولم يعط احد من الانبياء  
فضيلة مستفادة الا وقد اعطاه  
مثلها وزيادة

(انجم الثاقب فی اشرف المناقب - ۳)

۲- امام جلال لدین سیوطی (ت، ۹۱۱) لکھتے ہیں۔

ما أوتي احد من الانبياء فضيلة  
الا وأوتي مثليتها وزيادة  
لم يؤتها غيره

(طرح السقط - ۶۹)

حضرات انبیاء علیہم السلام میں سے  
جسے بھی کوئی فضیلت عطا کی گئی وہ  
رسول اللہ ﷺ کو اس کی مثل اور  
زائد دی کہ وہ آپ ﷺ کے علاوہ  
کسی کو نہیں ملی

۳- امام یوسف بن اسماعیل نیرانی (ت، ۱۳۵۰) بیان کرتے ہیں

انه لم يعط احد من الانبياء  
والمرسلين معجزة ولا فضيلة  
الا وقد اعطى رسول الله ﷺ  
مثلها وابلغ منها  
کامل طور پر عطا فرمائی ہے۔

(حجة الله على العالمين - ۱۴)

امام ذہبی اور حافظ ابن کثیر کے استاذ امام قاضی القضاة محمد بن علی انصاری المعروف  
ابن الزماکانی (ت- ۷۲۷) نے اس موضوع پر مستقل کتاب عجالة الراكب فی  
ذكر اشرف المناقب لکھی ہے۔ اس کے چند اقتباسات ملاحظہ کیجئے خطبہ میں  
سلام یوں عرض کرتے ہیں السلام علیک یا رسول اللہ! السلام علیک  
یا نبی اللہ! السلام علیک یا حبیب اللہ حمد و صلوة کے بعد موضوع پر نفع

کسی بھی نبی کو جو فضیلت دی گئی سید  
محمد ﷺ کو اس کی مثل اور اس  
سے زائد عطا کی گئی۔



کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

ان الله سبحانه وتعالى فضل  
بعض الانبياء على بعض فرفع  
فوق درجات وقد دل على  
ذلك الكتاب والسنة فمن  
الكتاب قوله تعالى تلك  
الرسول فصلنا بعضهم على  
بعض منهم من كنتم الله ورفعه  
بعضهم درجات .....  
وقد اصطفى الله سبحانه وتعالى  
سببا على الانبياء فجعله  
لهم خاتما ومقدما واماما واولا  
وسابقا ومتوعدا وان كان الزمان  
لاحقا حسم الله فيه ما تفرق  
فيهم من الفضائل على الوجه  
الاتم الاكمل ولا درجة اعظم  
من درجة الانبياء فانهم افضل  
العالمين على الاطلاق ونبينا  
ﷺ افضل هذا الافضل فهو  
افضل مخلوق واكمله فلا  
فضل الا وجمعه ولا وصف

بل شبه الله سبحانہ و تعالیٰ نے کچھ انبیاء کو  
کچھ پر فضیلت دے کر درجات بلند  
کیے ہیں اور اس پر کتاب و سنت شاہد  
ہے، قرآن میں ارشاد پاک ہے یہ  
رسل ہیں جنہیں ہم نے ایک دوسرے  
پر فضیلت دی ہے ان میں سے بعض  
کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اور  
بعض کے درجات بلند کیے۔۔۔۔۔  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے نبی  
ﷺ کو دیگر انبیاء سے مخصوص کر کے  
انہیں ان کا خاتم، مقدم، امام، اول و  
پہلے اور ممتاز بنایا اگرچہ زمانہ آخر میں  
ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے  
اندر انبیاء کے متفرق فضائل اکمل اور  
اتم درجہ پر جمع کر دیے کیونکہ انبیاء علی  
الاطلاق تمام کائنات سے افضل ہیں  
اور ہمارے نبی ﷺ ان افضل سے  
بھی افضل ہیں تو آپ ﷺ تمام  
مخلوق سے افضل و اکمل ہیں۔ کوئی  
فضیلت ایسی نہیں جو آپ میں نہ ہو،

خیر الا وقد اتصف به فلہذا  
فصل افاضل الحالات  
مجتمعین ومتفرقین واستحق  
السیادة علیہم مجموعین

کوئی اعلیٰ وصف ایسا نہیں جس سے  
آپ موصوف نہ ہوں لہذا آپ تمام  
مخلوقات سے افضل ہوئے خواہ انہیں  
اجتماعی طور پر لیں یا متفرق طور پر اور  
آپ ان تمام کے مجموعہ پر سیادت و  
سربراہی کے مستحق ٹھہرے۔

اس پر دلیل دیتے ہوئے کہتے ہیں

وقد اشار النبی ﷺ الی  
ہذہ السیادة فیما رواہ  
الترمذی عن ابی سعید رضی  
اللہ عنہ قال رسول اللہ ﷺ  
انا سید ولد آدم یوم القیامة  
ولا فخر و بیدی لواء الحمد  
ولا فخر ما من نسی یومئذ  
آدم فمن سواہ الا تحت  
لوائی قال الترمذی ہذا  
حدیث حسن

اس سربراہی و سیادت کی طرف اس  
روایت میں اشارہ کیا جسے امام ترمذی  
نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے  
روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے  
فرمایا میں اولاد آدم کا بروز قیامت  
سربراہ ہوں مگر فخر نہیں۔ میرے ہاتھ  
میں حمد کا جھنڈا ہوگا مگر فخر نہیں کرتا، اس  
دن ہر نبی آدم و دیگر میرے جھنڈے  
کے نیچے ہوں گے، امام ترمذی نے  
اس روایت کو حسن قرار دیا

(سنن ترمذی - ۳۱۳۸)

امام ترمذی نے کتاب المناقب میں اسے حدیث صحیح کہا ہے۔ (دیکھئے حدیث ۳۶۱۵)

(عجالة الراکب - ۱۸-۱۹)

متعدد آیات واحادیث خصوصاً سورۃ الانعام کی آیت

یہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مراتب  
دیئے تو تم ان تمام کو اپنالو

اولئک الذین ہدی اللہ  
فہداهم اقتدہ

(الانعام-۹۰)

اور سورہ آل عمران کی آیت

جب اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے عہد لیا  
جب میں تمہیں کتاب و حکمت دے کر  
بھیجوں پھر تمہارے پاس آئے رسول

واذا اخذ اللہ میثاق النبیین لما  
اتینکم من کتاب وحکمة ثم  
جاءکم رسول

(آل عمران-۸۱)

سے استدلال کرنے کے بعد کہتے ہیں حضور ﷺ اپنی ذات 'دعوت اور معاد کے  
اعتبار سے سب سے اکمل ہیں۔ ان تینوں پر تفصیلی گفتگو کی۔ ذات کے اعتبار سے اکمل  
یوں ہیں

کیونکہ جو مقام و صفت کسی بھی نبی کو ملی  
سیدنا محمد ﷺ اس میں اکمل و اتم ہیں تو  
آپ ﷺ کی نبوت، اتم، رسالت،  
عام، خست، خست محبت اور کلام کے  
ساتھ زیارت الہی کا شرف بھی ملے۔

فلان کل مقام وکل صفة  
اختص بہا نبی فہو فیما اتم  
واکمل فسوتہ اتم ورسالنہ اعم  
ولہ لحلة خلة للمحہ ولہ  
الکلام مع الرؤیة

(ایضاً- ۲۹)

آپ ﷺ کے معجزات مبارکہ کے حوالہ سے رقم طراز ہیں

اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو  
ایسے خاص معجزات عطا فرمائے کہ وہ  
کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور نہ ان

قد حص اللہ نبینا ﷺ من  
المعجزات بمالم یکن لاحد  
غیرہ مما ظہر علی یدہ ولم

تظهر علی ید نی قبلہ معجزۃ  
الاولیٰ من نوع تلک المعجزۃ  
ماہر اسہ واکسل مما ظہر علی  
ید غیرہ وذلک غیر ما اختص  
بہ (ایضاً - ۳۵) کے علاوہ ہیں۔

کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے، کسی بھی نبی  
سے جس معجزہ کا ظہور ہوا اس قسم کے  
معجزہ کا اظہار آپ ﷺ سے زیادہ  
تام اور اکمل ہوا اور یہ مخصوص معجزات

اس کے بعد موازنہ کرواتے ہوئے خوب تفصیل سے کام لیا۔ ایک بات یہاں نقل کر  
دیتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام الہی کا ذکر کر کے کہتے ہیں۔

اما کلام اللہ عروجہ لشد  
حصل لبینا ﷺ فوق سمع  
سموات وکلم اللہ موسیٰ  
علی الطور واختص نبیا  
ﷺ الکلام بالرویۃ  
ونساہیک بہا رتبه لم یئلہا  
احد من العالمین (ایضاً - ۴۳)

ہرے نبی ﷺ سے اللہ تعالیٰ نے  
کلام سات آسمانوں سے اوپر کیا اور  
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے طور پر،  
ہرے نبی ﷺ کو کلام کے ساتھ  
دیدار کا شرف عطا کیا اور یہ ایسا مرتبہ  
ہے جو کائنات میں کسی کو بھی حاصل نہ

### کچھ مثالیں

حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کا ہر معجزہ ان سے بھی  
کامل طور پر عطا فرمایا اگرچہ ضمناء علماء کی تصریح ت میں کچھ امثلہ آگئی ہیں مگر ہم مستقل  
اور صراحتہ بھی کچھ مثالیں ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ معاملہ نہایت ہی آشکار ہو جائے۔

۱۔ سلطان العلماء شیخ عزالدین بن عبدالسلام (ت۔ ۶۶۰) آپ ﷺ  
کی عظمت کے اس پہلو کو یوں اجاگر کرتے ہیں



رسول اللہ ﷺ کو خلت عطا کی جیسے  
حضرت ابراہیم علیہ السلام دی لیکن  
اس میں محبت کا اضافہ کرتے ہوئے  
رسول اللہ ﷺ میں محبت خلت کو جمع  
فرمادیا۔

انہ اوتی الخلة كما اوتىها  
اسراہیم علیہ السلام رید علیہا  
المحبة فجمع له بين المحبة  
والخلة

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حوالہ سے لکھا۔

آپ ﷺ سے کلام فرمایا جیسے  
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے، لیکن  
دیدار کا اضافہ کر دیا تو آپ ﷺ  
کے لئے کلام اور دیدار دونوں کو جمع  
فرمایا۔

انہ اوتی الکلام كما اوتىه  
موسى علیہ السلام وزید علیہ  
الرؤیة فجمع له بين الکلام و  
الرؤیة معاً

(بدایہ النبوت فی تفصیل الرسول - ۱۷)

نوٹ۔ اس کتاب کا ترجمہ ہم نے بنام ”سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی“ شائع کر  
دیا ہے۔

اس بات کا تذکرہ امام محمد بن علی زمکانی (ت - ۷۲۷) نے ان الفاظ میں کیا ہے۔  
رسول اللہ ﷺ اپنی ذات میں ہر  
شان و صفت میں یوں کامل ہیں کہ ہر  
نبی کا وصف آپ ﷺ کے اندر زیادہ  
کامل و تمام طور پر پایا جاتا ہے۔ آپ  
ﷺ کی خلت، خلت محبت، آپ  
ﷺ سے کلام دیدار کے ساتھ اور  
قرب دونوں آپ کے لئے ہی ہے۔

انہ اکمل فی ذاته فلان کل  
مقدم و کل صفة اختص بها نسی  
فہو فیہا اتم و اکمل فنبوتہ  
ورسانہ اعم وله الخلة خلة  
المحبة وله الکلام مع الرؤیة  
وله القرب والدنو

(عجالت الراكب - ۲۹)

## تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

مفسرین کرام نے حضور ﷺ کے تمام انبیاء علیہم السلام کے اوصاف سے جامع ہونے پر جو قرآنی دلائل بیان کئے ان میں سے کچھ ملاحظہ کر لیجئے۔

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں اٹھارہ برگزیدہ انبیاء کرام حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل، حضرت نوح، حضرت موسیٰ، حضرت ایوب، حضرت یوسف، حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت الیاس، حضرت یسع، حضرت یونس، حضرت ہارون، حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت لوط، حضرت زکریا، عیسیٰ، علی بن ابی طالب و السلام اس کے بعد ان کے آباء، اولاد اور بھائیوں میں انتخاب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا

اولئک الذین ہدی اللہ  
فبہداهم اقتدہ قل لا اسئلكم  
علیہ اجر ان ہو الا ذکرى  
للعالمین

یہ ہیں جن کو اللہ نے درجات ہدایت  
دیئے تو تم ان تمام کو اپنا لو فرماؤ میں تم  
سے اس پر اجر نہیں مانگتا یہ تو تمام  
جہانوں کے لئے نصیحت ہے

(الانعام-۹۰)

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

احتج العلماء بہذہ الایۃ علی  
ان رسولنا افضل من جمیع  
الانبیاء علیہم السلام

علماء نے اس مبارک آیت سے یہ  
استدلال کیا ہے کہ ہمارے رسول  
ﷺ تمام انبیاء علیہم السلام  
سے افضل ہیں

اس کی تفصیل کچھ یوں ہے

ان خصال الکمال و صفات  
کہ ان تمام میں جو کامل خصائل اور

اعلیٰ صفات متفرق طہ پر ہیں وہ آپ  
ﷺ جمع ہیں

الشرف كانت مفرقة فيهم  
فاجمعهم

اس کے بعد ان نبیاء علیہم السلام کے خصوصی اوصاف کا ذکر کیا اور کہا

اللہ تعالیٰ نے جب سارے انبیاء کا  
ذکر کیا تو سیدنا محمد ﷺ کو ان کے  
مقام کی اتباع کا حکم دیا تو اب بات  
پتہ یوں ہے گویا اللہ تعالیٰ نے سیدنا  
محمد رسول اللہ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ وہ  
عبادت و طاعت اور تمام صفات کو  
اپنے اندر جمع کریں جو ان میں الگ  
اہل ہیں تو آپ نے ان تمام کو جمع کر  
لیا۔

انه تعالى لما ذكر الكل امر  
محمد عليه الصلاة والسلام  
بان يتقدي بهم بأمرهم فكان  
التقدير كأنه تعالى أمر محمد  
ﷺ ان يجمع من خصال  
العبودية والطاعة وكل  
الصفات التي كانت مفرقة  
فيهم فاجمعهم

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان تمام کے حصول کا حکم دیا ہے تو اب یہ نہیں کہا جاسکتا  
کہ آپ ﷺ نے ان کے حصول  
میں کوتاہی کی تو ثابت ہو گیا کہ آپ  
نے ان تمام کو حاصل کر لیا

انه قصر في تحصيلها فثبت انه  
حصلها

جب صورت حال یہ ہے

تو ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کے اندر  
تمام اعلیٰ صفات جمع ہو گئیں جو ان تمام  
میں متفرق تھیں

ثبت انه اجتمع فيه من خصال  
الحبر ما كان متفرقا فيهم  
بأمرهم

جب حقیقت حال یہی ہے

تو یہ عقیدہ لازم ہے کہ آپ ﷺ ان تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں

و جب ان یقال انه افضل منهم  
بکلیتہم واللہ اعلم  
(مفتاح الغیب - جز ۱۳ - ۵۷)

امام محمد بن علی الزمکانی (ت - ۷۲۷) لکھتے ہیں ہم جو کہہ رہے ہیں کہ حضور ﷺ تمام اوصاف انبیاء بلکہ اس میں مزید اضافہ کے جامع ہیں، اس پر جو متعدد دلائل ہیں ان میں سے ایک یہ ارشاد الہی بھی ہے - تذکرہ انبیاء علیہم السلام کے بعد فرمایا تو یہ ماننا لازم ہے کہ آپ ﷺ ان تمام سے افضل ہیں -

یہ وہ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت سے نوازا تو ان کی ہدایت میں اقتدا کرو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو سابقہ انبیاء کی اقتداء کا حکم لفظ واحد مضاف سے دیا جو عموم کا تقاضا کرتا ہے لہذا یہ ان کی مثل میں اقتدا کا حکم اور وہ ان کی ہدی ہے

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو اپنی خصوصی عنایات اور حفاظت ربانیہ کی وجہ سے اپنے حکم کی مخالفت سے محفوظ رکھا ہے جبکہ آپ ﷺ نبی تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اپنے مادہ مٹی میں تھے اور آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہی حقیر رذائل سے حفاظت ثابت

اولئک الذین ہدی اللہ فہد  
اہم اقتدہ امر نبیہ علیہ السلام  
بالاقتداء بہدی من تقدمہ من  
الانبياء بلفظ الواحد المضاف  
وہو يقتضی العموم فیکون امرا  
بالاقتداء مثلها ہو ہدی لہم  
وقد عصم اللہ نبیہ ﷺ من مخالفة  
امره لما سبق من العناية الالهية  
والصيانة الربانية فانه كان نبياً و آدم  
منجلل فی طینتہ وقد ثبت صیانتہ  
من محقرات الرذائل قبل البعثة الیہ  
حتی منع من انکشاف شنی من  
جسدہ مما ینبغی سترہ عند حملہ  
الحجر فی ثوبہ



ہے حتیٰ کہ پتھر لانے کے وقت ستر کا ننگا  
ہونے سے بھی منع کر دیا گیا تھا۔

جب امت مسلمہ نے نبوت سے پہلے حفاظت و عصمت کا یہ عالم ہے

تو بعثت کے بعد حفاظت کا عالم کیا ہو  
گا؟ تو لازم ہے کہ آپ ﷺ نے  
اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری میں  
سابقہ انبیاء علیہم السلام کی اقتداء کی تو  
آپ ﷺ کو وہ تمام عطا کی گئی جو  
سابقہ انبیاء کو حاصل تھیں تو تمام انبیاء  
میں متفرق طور پر پائے جانے والے  
اوصاف حضور ﷺ کے اندر جمع ہو  
گئے اور آپ کو وہ مخصوص اوصاف بھی  
دیے جو ان میں سے کسی کو نہیں ملے

فما ظنک بعد البعثة؟ فوجب  
ان بکون قد امثل امر الله  
واقصدی بھدی من قبلہ فقد  
اوتی سیرۃ بکمل ہدی کان  
لک کل نبی قبلہ امثالاً لا مر رہ  
فاجمع فیہ ما تفرق فی جمیع  
الاسیاء واختص بمزایا لم تکن  
لغيرہ فساوی جمیعہم فیہا  
او حاتمہم فیہ وفضلہم بما  
احتص بہ

(عجالتہ الراکب - ۲۸)

امام فخر الدین رازی (۶۰۶) نے 'تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض'  
کے تحت اس پر انیس دلائل بیان کئے ہیں  
ان محمداً ﷺ افضل من  
سیدنا محمد ﷺ تمام انبیاء سے افضل  
ہیں۔

الکل

ان میں سے ساتویں دلیل کا تذکرہ مذکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
آپ ﷺ کو سابقہ انبیاء کی اقتداء کا حکم دیا۔ اس سے مراد اصول دین میں اقتداء نہیں  
کیونکہ یہ تنہا ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ فروع دین میں بھی اقتداء امراد نہیں ہو سکتی

کیونکہ آپ ﷺ کی شریعت سبقتہ تمام شرائع کی مانج ہے۔ تو اب مراد خصائل اور محسن اخلاق ہی ہوں گے۔ گویا اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے ہم نے ان کے احوال اور سیر سے آپ کو آگاہ کیا ہے۔ اب ان میں سے جو وہ احسن کو اختیار کرو اور تمام کو حاصل کر لو۔

وهذا يقتضي انه اجتماع فيه  
من النخيل الموضوعة ما  
كان متفرقا فيهم فوجب ان  
يكون افضل ميم  
اس کا تہ ضابطہ یہ ہے کہ وہ خصائل تمام  
آپ ﷺ میں جمع ہو گئے جو ان  
میں متفرق اور جدا تھے تو آپ ﷺ  
زمانہ تمام سے افضل ٹھہرے۔

(مفاتیح الغیب، ۱۳-۵۷)

## شرق و غرب کے جن و انس کی ذمہ داری

امام رازیؒ، سولہویں، میل امام محمد بن علی حکیم ترمذی (ت۔ ۲۱۰) کے حوالہ سے یوں ذکر کرتے ہیں کہ یہ صورتیں ذمہ داری اس کی رعایا کے مطابق ہوتی ہے اگر وہ کسی بستی کا سربراہ ہے تو اس بستی کے مطابق اس کی ذمہ داری اور ضروریات ہوں گی اور جو شرق و غرب کا بادشاہ ہوگا وہ اس بستی والے سے کہیں زیادہ اموال و ذخائر کا ضرورت مند ہوگا تو جب رسول صرف اپنی قوم تک آئے تو انہیں اس کے مطابق رموز و حید اور جواہر معرفت عطا کیے تو جو شرق و غرب انس و جن کا رسول بنا اس کے لئے ضروری تھا

لابدان يعطى من المعرفة بقدر  
ما يمكنه ان يقوم بسعيه بامور  
اهل الشرق والغرب  
کہ اسے اس قدر معرفت دی جائے  
کہ جس سے اہل شرق و غرب کی تمام  
امور میں ضروریات پوری کر سکے۔

چونکہ حضور ﷺ کی نبوت دیگر انبیاء کی نسبت اسی طرح ہے جیسے بستی کے مقابلہ میں تمام مشارق و مغارب

ولسا کس کمالک لا جرم  
عطی ہے من کور الحکمة  
والعلم لہم بعد احد قلہ ولا  
حرہ سمع فی العلم الی الحد  
لہدی لہم بسلعہ من البشر قال  
نعلی فی حنفہ و وحی الی عمدہ  
ما وحی و فی النصاحۃ الی  
قال رتت حرامع النکم  
(منہ قفیب۔)

جب صورت حال یہ ہے تو لازم ہے  
کہ آپ ﷺ کو حکمت و علم کے ایسے  
خزانے عطا کئے جائیں جو آپ  
ﷺ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئے  
لہذا آپ ﷺ علم کی اس حد پر پہنچے  
کہ کوئی انسان وہاں کا تصور نہ کر سکے۔  
اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ  
ﷺ کے دل میں فرمایا "اس نے وحی  
کی اپنے بندے کی طرف جو وحی آتا  
تھی" اسی طرح آپ کی فصاحت و  
بیان کے حوالے سے ہے، فرمایا مجھے  
جامع کلمات سے نوازا گیا ہے۔

افرنش جس قدر ذمہ داری سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے وہ کسی کی نہیں لہذا ہر علم  
میں آپ ﷺ کو ہر ایک سے اعلیٰ و افضل ماننا ضروری ہے خواہ وہ علم دینی ہے یا  
دنوی۔

## فصل

ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال  
استدلال پر چار اعتراضات کا جواب



## ایک نبی کے علم سے دوسرے کے علم پر استدلال

بہت سبب یہ حقیقت حمل کر سکتے آچکی ہے کہ مدقوں نے حضرت آدم علیہ السلام پر قدرت حاصل کر لیا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی معرفت و حرمت کا علم بھی اس میں شامل ہے۔ چنانچہ یہ بھی آچکا کہ عملاً حضرت آدم علیہ السلام نے کاشتکاری و زراعت کا شعبہ ہی بنایا اور ہم سب ایک ہزار پیشہ کے رہ گئے۔ بسبب ان تمام دینی امور خصوصاً زراعت کا علم حضرت آدم علیہ السلام کے لئے تمام امت مانتی ہے و حضور ﷺ کے لئے ان کا علم ہماری حقارت و ذلت ہے۔ یہنا کہ ہر پیغمبر کو ہر مال آپ ﷺ کے اندر ان کے بھی بڑھ کر پایا جاتا ہے۔ جیسے کچھل نسل میں مال ہو چکا۔

## استدلال پر چار اعتراضات کا جواب

مخالفین نے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے حضور ﷺ کے علوم پر استدلال پر چار اعتراضات کئے ہیں۔ یہاں ان کا جواب دینا ہم اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔  
 مولانا محمد رفیع زکریا صاحب رحمہ اللہ نے اس پر چار اعتراضات وارد کئے ہیں۔ پہلے وہ ہمارے استدلال کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں۔  
 فریق مخالف نے آنحضرت ﷺ کے غیبی قیوس قیاس کیا ہے کہ پانچ مدقوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو سب چیزوں کے نام بتائے۔  
 اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا درجہ حضرت آدم علیہ السلام سے اس طرح و غیر حضرت انبیاء علیہم السلام سے بڑھ کر ہے۔  
 لہذا آپ کو ہر حق اولیٰ ان سب چیزوں کے ناموران کے علوم حاصل ہوں گے۔  
 پھر پہلا اعتراض یوں کرتے ہیں

## اعتراض اول

جواب۔ فریق مخالف کا یہ استدلال بھی قطعاً باطل ہے۔

۱۔ اس لئے کہ عقائد کے باب میں قیاس جو ایک ظنی دلیل ہے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔  
(ازالۃ الريب - ۴۸۴)

## اللہ و رسول کا استدلال

مولانا کا اس استدلال کو محض قیاس قرار دے کر رد کرنا بھی خیانت اور ظلم کے سوا کچھ نہیں۔ ہم یہاں قرآن و سنت سے یہ آشکار کئے دیتے ہیں کہ ایک نبی کے کلمات حدیث سے دوسرے نبی کے علوم پر استدلال کرنا اللہ و رسول کا طریقہ و سنت ہے۔ پیچھے حدیث صحیح تفسیل کے ساتھ آپ پڑھ آئیں ہیں۔ حضور ﷺ نے خود بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کاندھوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا، میں نے فیض ربانی کی ٹھنڈک اپنے سینے میں خوب محسوس کی۔

فعلمت ما فی السموات  
والارض وتلا وکذلک نری  
ابراہیم ملکوت السموات  
والارض ولیکون من الموقنین  
(مشکوٰۃ المصابیح - ۷۰)

تو میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں اور  
زمین میں ہے پھر یہ آیت تلاوت کی  
اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو  
آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں کا  
مشاہدہ عطا کیا تاکہ وہ ایقان والوں  
میں ہو جائے۔

یہاں حضور ﷺ نے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا شدہ انعامات الہیہ سے اپنے لئے استدلال کیا کہ میں نے اسی طرح آسمانوں اور زمین کے حقائق و اشیاء کو ملاحظہ کیا جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہیں ملاحظہ کیا تھا۔  
چھ اہل علم کی تصریحات بھی ملاحظہ کر لیں۔

امام سید علی بن سلیمان مکی اپنے حاشیہ ترمذی میں فعلت ما فی السموات والارض کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وراء بعض طرقہ وکذلک  
نری ابراہیم ملکوت  
السموات والارض استشہاداً  
ای انہ تعالیٰ کما اری لا ابراہیم  
ذلک وکشف لہ کذلک  
فتح علی ابواب الغیوب حتی  
علمت ما فیہا ذوات وصفات  
وظواہر ومغیبات

بعض روایات میں یہ اضافہ بطور  
استشہاد ہے اور اس طرح ہم نے  
ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں  
دکھائیں یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
حضرت ابراہیم کو یہ مشاہدہ کروایا اس  
نے مجھ پر بھی غیب کے دروازے  
کھول دیے حتیٰ کہ میں نے ذوات،  
صفات، ظواہر اور مغیبات کا مشاہدہ  
کیا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں۔

قلت اراد زیادة علی ما علمہ  
الا علمہ تعالیٰ کل ذلک قبل  
هذا بمدة مدیدة

میں کہتے ہوں مقصد اپنے علم کا اضافہ  
بیان کرنا ہے۔ ورنہ یہ علم تو اللہ تعالیٰ  
نے آپ ﷺ کو بڑی مدت پہلے عطا  
کر دیا تھا۔

(نفع قوت المعتمدی - ۲- ۱۷۸)

بکہ بعض محدثین نے مذکورہ حدیث میں لفظ "تلا" کا فاعل اللہ تعالیٰ کی ذات  
اقدس کو قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے جس طرح حضرت ابراہیم کو  
آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اسی طرح ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو  
دکھائیں ہیں۔ حضرت ملا علی قاری (ت- ۱۰۱۴) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں واضح  
کرتے ہیں

(وَتَسْلَا) قیل الثانی ہو لہذا تعالیٰ  
(وَكَذَلِكَ) ای کما نریک یا  
محمد احکام الدین وعجائب  
ما فی السموات والارض  
(سری السری)   
وقیل الثانی ہو  
السعی <sup>سعی</sup> ویؤیدہ قول  
الطیبی

(مرقاۃ المفاتیح ۲-۲۲۹)

ہے۔

مدنی قاری نے اہم طبعی (ت-۲۳۷) کی جس کشتیوں طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ  
بھی ملاحظہ فرمائیے جس میں نبیوں نے بھی، شیخ طبرانی پر لکھا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ  
السلام کے علم سے حضور ﷺ کے علم پر استغناء و استغناء ہے۔

(علمت ما فی السموات  
والارض) بدل علی ان وصول  
ذلک فیض صار سبب لعلمہ  
ثم استشهد بالایۃ والسعی انہ  
تعالیٰ کما اری ابراہیم علیہ  
الصلوۃ والسلام ملکوت  
السموات والارض وکشف له  
ذلک کذلک فتح علی  
ابواب الغیوب حی علمت ما

تو میں نے وہ تمام جان یا جو آسمانوں  
اور زمین میں ہے یہ جملہ بتا رہا ہے کہ  
میں فیض ربانی کا پہنچنا آپ ﷺ  
کے علم کا سبب بنا پھر آپ ﷺ نے  
آیت مبارکہ سے تائید پیش کی تو معنی  
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین  
کی سلطنتوں کا مشاہدہ کروایا اور ان پر  
انہیں منکشف کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ

اور تلاوت کی، بعض نے کہا تلاوت  
کرنے والے سے مراد اللہ تعالیٰ ہے  
جس نے ہم سے اسے محمد تمہیں احکام  
دین اور آسمانوں اور زمین کے  
بابت کا مشاہدہ کروایا اس طرح ہم  
نے براہیم کو بھی مشاہدہ کروایا۔ بعض  
نے کہا تلاوت کرنے والے رسول  
ﷺ ہیں اور جیسی نے اسی کو لیا



نے مجھ پر غیوں کے دروازے کھول دیے تو میں نے آسمانوں اور زمین میں موجود ذوات، صفات حتیٰ کہ ان کے جواب و باطن و غیب کو دیکھ لیا

فہا من الذوات والصفات  
حتى والظواهر والمغیبات  
(الکاشف، ۲-۲۹۱)

آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ  
اس کے بعد لکھتے ہیں

آیت مبارکہ سے استشہاد میں اہم راز  
آیت ہے کہ یہ کہ جب تمام دونوں کے  
مشابہہ اور دونوں کے علم میں غور، فکر  
کے ساتھ تو تم جان لو گے کہ ان دونوں  
کے مابین مابین پر فرق ہے اور دونوں  
کی ساخت پر یہ عالمی اسلام نے پہلے  
آسمانوں اور زمین کی ساخت و بنی  
اس کے بعد ان میں ان کے پیدا کرنے  
وہاں تین مابین حبیب ﷺ نے  
ابتداء ہی پیدا کرنے والے کو دیکھ کر  
پھر آسمانوں اور زمین کو دیکھا

ثم فی الاستشہاد بالایۃ نکتہ  
وہی انک اذا اعنت النظر فی  
لرؤیتین ودققت الفکر بین  
العلمین علمت ان بیہما بونا  
بعیداً وذلك ان الخلیل علیہ  
السلام رأى ملکوت السموات  
والارض اولاً ثم حصل لہ  
الاستان بوجود مشنہا تالیاً  
والحبیب علیہ الصلاۃ والسلام  
رأى الممنشی ابتداءً ثم علم ما  
فی السموات والارض انتہاءً  
اس کے بعد ایک مثال دیتے ہیں

جیسے شیخ ابوسعید بن ابی الخیر نے فرمایا  
میں نے ہر شے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو  
دیکھا یہ جواب تھا شیخ ابوستامہ شیری

کم قال الشیخ ابوسعید بن  
ابی الخیر ما رأیت شیئاً الا  
ورأیت اللہ قبلہ حوالاً عن قول

الشیخ ابی القاسم القشیری      کے اس قول کا کہ میں ہر شے کے بعد  
 مارأیت شیئاً الا ورأیت اللہ بعدہ      اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہوں  
 اس کے بعد حبیب و خلیل کے علوم میں ایک اور فرق واضح کرتے ہیں  
 ثم ان الحبیب ﷺ حصل له      پھر حبیب ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے  
 عین البقین باللہ والخلیل علیہ      بارے میں عین الیقین اور حضرت  
 السلام علم الیقین باللہ      خلیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا علم  
 الیقین حاصل ہوا۔

ایک اور فرق یوں لکھا

واسحبیب ﷺ علم الاشیاء      حضرت حبیب ﷺ نے تمام اشیاء  
 کلہا والخلیل رأی ملکوت      کو جان لیا اور حضرت خلیل علیہ السلام  
 الاشیاء      نے اشیاء ملکوتی کو دیکھا و جانا۔

(اکاشف - ۲۹۱، ۲۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال

بچھلی گنڈو کے حوالہ سے بطور ضد و بہت دھرمی مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ یہ  
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علوم سے استدلال ہے نہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے  
 علوم سے، حالانکہ گفتگو حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال پر ہو رہی ہے۔ تو  
 آئیے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال بھی ملاحظہ کر لیجئے اور استدلال  
 بھی خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

مسند دیمی میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے  
 فرمایا ماء و طین (پانی اور مٹی) میں میری امت میرے سامنے پیش کی گئی تو میں نے  
 ان کے تمام اسماء جان لئے جس طرح حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اسماء اشیاء کو

ہاں یہ تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) اپنی تفسیر میں اس کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

وہی اسی ابو رافع روایت ہے کہ کہ آنحضرت ﷺ فرمودند کہ مثلت لی اسی فی الماء والطين وعلیہ الاسماء کلہا کما عنہ ادم الاسماء کنہا (فتح العزیز-۱-۱۶۱) اہم دہلی نے حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے میری امت پانی و مٹی میں پیش کی گئی میں نے تمام کے اسماء جان لئے جس طرح آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے اسماء کو جانے۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے جب خود ایسا استدلال کیا ہے تو اہل علم نے اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے استدلال کیا ہے کہ اگر حضرت آدم علیہ السلام امور کا شتکار کی دنیاوی امور سے آگاہ ہیں تو پھر سید الانبیاء ﷺ کے لئے دنیاوی امور کو ماننا ضروری و لازم ہے۔

نہی ارشادات کی روشنی میں اہل علم نے تصریح کی آپ ﷺ کی خدمت میں تمام مخلوق کو پیش کیا گیا۔

۱۔ اہم حافظ عراقی شرح المہذب میں کہتے ہیں

عرصت علیہ الخلاق من لدن ادم الی قیام الساعة فعرّفہم کہنہم کما علم ادم الاسماء کنہا رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم سے لے کر تاقیامت مخلوق کو پیش کیا گیا آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا جیسے حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء

کے، مومنوں کو جان لیا (نسیم الریاض-۳-۱۹)

۲۔ امام قطب الدین محمد حنفی (ت-۸۹۶) نے انہی کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

عروض علی رسول اللہ ﷺ  
الحلق کلہم من آدم الی من  
بعدہ کما علم آدم اسماء کل  
شیء  
رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم علیہ  
سلم سے لے کر بعد تک لوگوں کو  
پیش کیا گیا جیسے حضرت آدم علیہ  
سلم نے تمام اسماء کو جان لیا۔

آگے لکھتے ہیں

- ۳۔ امام بن مائتین نے خاص میں ان سے یہی نقل کیا۔
- ۴۔ امام زرشی نے امام ابو حنیفہ اسفرائینی سے تعقیقہ میں نقل کر کے اسے ثابت رکھا۔  
(اللفظ المکرّم-۳۹۴)
- ۵۔ امام احمد خانی رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”عروض علی امتی“ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

یحتمل ان اللہ عرض علیہ  
ﷺ بالوحي تفصیل احوالہم  
ودوائہم وصفاتہم ووسائلہم  
تصرفاتہم فی زمینہ  
ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے وحی کے  
ذریعہ امتیوں کے حوال، صفات اور  
اپنے اپنے دور میں ان کے تصرفات و  
اعمال سے آگاہ کر دیا ہو۔  
(نسیم الریانغ-۳=۱۹)

## دوسرا اعتراض

ثانیاً یہ استدلال اس امر پر مبنی ہے کہ لفظ ”کل“ عموم میں نص قطعی ہے اور ہر  
مقام پر استغراق حقیقی کے لئے آتا ہے اور کبھی خاص ہو کر مستعمل نہیں ہوتا۔

(ازالة الريب-۴۸۴)



جواب:

لفظ ”کل“ کی وضع

یہاں یہ واضح کر دین ضروری ہے کہ لفظ کل کی وضع بالحق ”عموم واحدہ“ اور تفریق کے لئے ہی ہے۔ اس پر ان اللہ علی کل شئی قدير اور ان اللہ بکل شئی علیہ جیسی آیات شامد ہیں۔ اس کی تائید صرف از خاص معصوم کے بھی کی ہے۔ لکھتے ہیں۔

”اگرچہ لفظ اپنے معنی ”عموم“ کے ساتھ عام ہے لیکن استعمال کے لحاظ سے اس میں داخل اور عموم و خصوص، انوں کے لئے برابر ہوتا ہے۔“ (زالہ ۷۶ ص ۴۶)

گویا وضعی طور پر کل کا عموم کے لئے ہونا مولانا کے ہاں بھی مسلم ہے۔ اس کے ساتھ یہ ہونا کہ کل، عموم میں اس قسم کی درجہ نہیں رکھتا، تضاد ہی ہے۔ البتہ اگر وہ ان اور معنی میں استعمال ہوتا ہے تو دو وقت کی معنی نہیں بلکہ باری ہوگا اور اس کے لئے قرینہ کی ضرورت ہوگی۔

**علم آدم الاسماء کلہا میں ”کل“ کا استعمال**

مولانا نے دوسرے اعتراض میں یہ کہنے کی کوشش کی ہے کہ فرمان الہی ”علم آدم الاسماء کلہا“ میں پہلے یہ ثابت کرنا ضروری ہے کہ یہاں لفظ ”کل“ عموم کے لئے ہے اور یہاں یہ ثابت ہی نہیں لہذا استعمال درست نہ ہوگا۔

**کل کا عموم کے لئے ہونا ثابت**

الہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کل اسد م کا یہ دعویٰ درست ہے کہ یہاں ”و علم آدم الاسماء کلہا“ میں کل عموم کے لئے ہی ہے یہاں جنس کے معنی میں نہیں اس پر اس علم کی یہ تصدیق موجود ہیں۔

۱- امام اشیر الدین بو حیان محمد بن یوسف اندلسی (ت- ۷۵۴) اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

والذی يدل عليه ظاهر النظم ان  
الله علم آدم الاسماء ولم يبين  
لنا اسماء مخصوصة بل دل  
قوله تعالى كنها عني نكسوں  
(بحر المحیط - ۶۶۰ - )  
خاصہ لحاظ نشاندہی کر رہے ہیں کہ اللہ  
تقویٰ نے جو آدم علیہ السلام کو اسماء کی  
تعلیم دی ہے وہ مخصوص اسماء کی نہیں  
بلکہ کلہا کا غلط واضح کر رہا ہے کہ یہ تمام  
کی تعلیم ہے۔

۲- امام بو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (ت- ۶۸۰) پہلے صحابہ و تابعین سے اس کا معنی  
بیان کرتے ہیں۔

فقال ابن عباس وعكرمة وفائدة  
ومجاهد وابن جبير علمه  
اسماء جميع الاشياء كلها  
جليلها وحقيقها  
حضرت ابن عباس، عکرمہ، قتادہ،  
مجاہد اور ابن جبر رضی اللہ عنہم فرماتے  
ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ  
السلام کو تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

نہ خواہ بڑی ہیں یا حقیر

اس کے بعد تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ آیت کا یہی مفہوم رسالت مآب ﷺ  
سے بھی ثابت ہے اور

وهو الذي يقتضيه لفظ كنها اذ هو  
اسم موضوع للاحاطة والعنوم  
(الجامع الاحکام القرآن - ۱ - ۱۹۴)  
اور غلطہ کلہا کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس  
کی وضع احاطہ و عموم کے لئے ہے

۳- حافظ عماد الدین بن کثیر (ت- ۷۷۴) پہلے حضرت ابن عباس رضی  
اللہ عنہما کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

المصحيح انه علمه اسماء  
لا نساء كلينا ذواتنا وصفاتنا  
و فعلنا

درست یہی ہے کہ حضرت آدم علیہ  
السلام کو تمام اشیاء کے اسماء، ذات،  
صفات اور افعال کی تعلیم دی۔

پھر اس کی تائید میں بنی بنی و مسلم کی روایت ذکر کی اور کہا  
قدل ہد علیہ علمہ اسماء  
جميع المخلوقات  
(تفسیر القرآن العظیم ۱-۲۳)

یہ واضح کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام مخلوق  
کے اسماء کی تعلیم دی

اس کے بعد بھی اگر کسی کو محسوس ہو کہ شک یا شبہ ہے تو پھر اس کی ہدایت کے لئے  
دعا ہی کی جاسکتی ہے۔

### تیسرا اعتراض

بناشہ: "و علم آدم الاسماء کلینا" سے حضرت آدم علیہ السلام کو کلی  
ممنزب مل چکا تھا جیسا کہ فریق مخالف کا بانی فرماتی ہے تو حضرت آدم علیہ السلام کو  
شیطان عین نے دھوکا دے کر دشت سے لے کر جہنم تک لے کر آ کر یوں ان کو پھنسا دیا؟  
یہ تعلیم کیسے ہو سکتی ہے؟

### جواب :

#### قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام

یہ اعتراض پڑھ کر انسان حیران و دنگ رہ جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت آدم  
علیہ السلام کو درخت کے قریب جانے سے منع کیا گیا تھا۔ ارشاد الہی ہے۔  
ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا  
من الظالمين

اس درخت کے قریب نہ جاؤ ورنہ ظالم  
بن جاؤ گے

کسی اور شے کا علم حضرت آدم علیہ السلام کو تھا یا نہ تھا مگر اس درخت سے ممانعت کا تو ضرور علم تھا۔

### شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ

یہاں مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر بھی عدم توجہ اور استغراق کی کیفیت طاری ہوئی جس کی وجہ سے ان سے یہ فعل سرزد ہوا۔ اگر ہم یہ مان لیں کہ جو پتہ شیطان نے کہا اس کی تصدیق کرتے ہوئے انہوں نے ایسا کیا تو وہ مد بہت ہی بگڑ جاتا ہے یہی وجہ ہے جب عمرو بن عبید نے امام حسن بصری سے ارشاد الہی

الا ان تکون ملکس او تکون  
من الحال دین و فاسمہا سی  
لکما من الناصحین

مگر یہ کہ تم فرشتہ ہو جاؤ یا تم ہمیشہ  
شہر نے والے بن جاؤ اور قسم کھائی کہ  
میں تمہاری خیر خواہی کرنے والا ہوں

کے بارے میں سوال اٹھایا  
فہل صدقہ فی ذلک

کی دونوں (آدم و حوا) نے شیطان کی  
اس میں تصدیق کی تھی

تو امام نے فرمایا، معاذ اللہ

اگر وہ شیطان کی تصدیق کرتے تو وہ  
کفر کرنے والے بن جاتے

لو صدقہ لکانا من الکافرین  
(مفتاح الغیب ۱۳-۳۱)

امام فخر الدین رازی مسئلہ تکفیر کے بارے میں گفتگو کرنے کے بعد یہ سوال اٹھاتے ہیں کیا  
ان دونوں نے شیطان کی تصدیق قطعی یا ظنی کی تھی؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں  
ان المحققین انکروا حصول  
محققین نے ایسی قطعی و ظنی تصدیق کا  
انکار کیا ہے

هذا التصديق قطعاً وظناً



پھر یہ معاملہ کیوں ہوا؟ تو فرمایا

الصواب انهما انما اقداما على  
الاكل لعل الشهوة لا انهما  
صدقاه عساً او طأ كما بعد  
انفسنا عند الشهوة تقدم الى  
المعل اذا رين لنا الغير ما نشبهه  
وان لم نعتقد ان الامر كما قال  
(مفتاح الغيب - ۱۴-۲۱)

درست یہی ہے کہ ان دونوں نے غلبہ  
خواہش کی وجہ سے کھانے پر اقدام کیا  
نہ یہ کہ انہوں نے قطعی یا ظنی شیطان کی  
تصدیق کی تھی جیسے ہم اپنے انوس کو  
دیکھتے ہیں کہ وہ فعل کی طرف بڑھتے  
ہیں جو ہمارے سے کوئی دوسرا مزین تر  
کے پیش رکھ دے۔ نہ ہم یہ اعتقاد نہیں  
رکھتے کہ وہی ہوگا جو یہ کہہ رہا ہے۔

اہم نے سورۃ البقرہ کی تفسیر میں یہ سوال اٹھایا کہ دوسرے کا وقوع کیسے ہوا؟ اس کے  
جواب میں کہی کہ اب شیطان نے کہا

مانها كما ربكما عن هذه  
الشجرة الا ان تكون مكيين  
او تكونا من الخالدين  
(الاعراف - ۲۰)

نہیں منع کیا تمہیں تمہارے رب نے  
اس درخت سے مگر یہ کہ تم فرشتہ ہو جاؤ  
گے یا ہمیشہ رہنے والے بن جاؤ گے۔

ان دونوں نے اس کی بات قبول نہ کی  
تو وہ یوں ہو کر قسم اٹھانے لگے

فلن بقلاہ منه ولما ينس من  
ذلك عدل الي اليمين

جیتے فرمایا

وقاسمها اسی لکما لمن  
الاصحین

اور دونوں کو قسم دی کہ میں تم دونوں کی  
خیر خواہی چاہنے والا ہوں

(الاعراف - ۲۱)

انہوں نے اس کی تصدیق بھی نہ کی

فلم یصدقاه ایضاً  
پھر کیا ہوا

ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد اس نے  
ایک اور کام کیا کہ ان دونوں کو مباح  
لذات میں مشغول کیا حتیٰ کہ وہ جب  
اس میں مستغرق ہو گئے تو اس عدم توجہ  
کی وجہ سے مراغت سے نسیان و بھول  
ہوئی تو اب یہ معاملہ پیش آیا

والطاهر اہ بعد ذلک عدل  
الی شئی آخر وهو اہ شغلہما  
باستيفاء اللذات المباحة حتی  
صار مستغرقین فیہ فحصل  
لسبب استغراقہما فیہ نسیان  
النہی فعند ذلک حصل  
ما حصل

(مفتاح الغیب - ۳ - ۱۷)

کم از کم ہر آدمی یہ تو سمجھ ہی سکتا ہے کہ جب فرشتے ان کے سامنے سجدہ ریز ہو چکے ہیں  
تو اب وہ فرشتہ بننے کی کیے تنہا و خواہش کر سکتے ہیں؟

نسیان اور تصدیق الہی

خود باری تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کا عمل بتاتے ہوئے واضح کر دیا  
کہ ان سے اس عمل کا صدور نسیان ہی نہ کہ عدم "سورۃ طہ میں ارشاد الہی ہے  
فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً  
تو وہ بھول گئے اور ہم نے اس کا قصد

(طہ - ۱۱۵) نہ پایا

جب اللہ تعالیٰ نے خود بتا دیا کہ ان پر نسیان طاری ہو گیا اور وہ بھول گئے اور پھر ان  
سے اس عمل کا صدور ہوا تو ہمیں اسے دل و جان سے مان لینا چاہیے تاکہ ہم سرخرو ہو  
سکیں۔

اس کی مزید تفصیل کے لئے ہماری کتاب "عصمت انبیاء" کا مطالعہ مفید رہے گا۔

## یہ سہو رجحانی ہوتا ہے

یہ سہو رجحانی امت مانتی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام پر سہو و نسیان آتا ہے۔ مگر یہاں وہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان میں فرق یہ ہے کہ دیگر پر سہو و نسیان شیطان کی طرف سے بھی آ سکتا ہے لیکن حضرات انبیاء علیہم السلام کو یہ قوی ملی اس قدر حفاظت حاصل ہوتی ہے کہ ان پر شیطان کی طرف سے سہو و نسیان نہیں ہوتا بلکہ یہ مددِ تعالیٰ کی طرف سے جاری کیا جاتا ہے تاکہ انسان کی تعلیم و تربیت کا ذریعہ بن سکے۔ خصوصاً حضور ﷺ کے حوالہ سے ارشاد الہی ہے۔

سفر تک فلا نسی الامناء (یعنی ۹۰) اب ہم تمہیں پڑھا کریں گے کہ تم نہ بھولنا کہ جو بندہ چاہے۔

حدیث ذوالیدین میں حضور ﷺ نے اس حقیقت کو خوب آشکار فرمایا کہ میں بھول ہوں اور نہ نماز چھوٹی ہوتی ہے بلکہ

اسما نسی لاس (یعنی ۹۰۲-۲-۱) مجھے بھولایا گیا ہے تاکہ تمہیں طریقہ معلوم ہو جائے۔

ی بات کی طرف منتقلی احمدیہ فرقہ غیمی نے اشارہ کیا

غرضیکہ ہماری بھول شیعیانی نفسانی ہوتی ہے۔ غیبیہ کی بھول رجحانی ہوتی ہے جس کے شاندار نتیجے نکلتے ہیں۔ (اشرف التاویہ - ۱-۲۸۹)

جب قرآن و سنت سے آشکار ہو رہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے اس عمل کا صدور نسیان و سرمد کی وجہ سے ہوا تو اس سے ان کی یاسی ثابت کرنا سوائے جہالت کے کچھ نہیں۔

کی بنیاد پر تمام اہل علم نے یہ تصریح کی کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان پر اپنے نسیان کو ہرگز قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ان کا نسیان بھی سرمد و حکمت ہوتا ہے۔ امام احمد رضا رحمہ اللہ نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں آشکار کرتے ہیں۔

ان نسیانہ سے لیس کسبیاں نبی ﷺ کا نسیان دوسروں کی  
عبرہ لے کر یترتب علیہ من  
النواند الحلیہ  
(نسیم الریاض، ۵-۳۶۱)  
سامنے آتے ہیں۔

آپ حضرت آدم علیہ السلام کی اس غزش پر ہی نظر ڈالیں کہ اس وجہ سے تمام  
انسانیت کو دنیا میں وجود مل گیا۔ اس سے ہمیں ہرگز اس طرح نہیں کہنا چاہیے کہ ہم  
بھول گئے تو کیا ہوانی بھول جاتے ہیں کیونکہ ان کا بھولنا کہاں اور ہمارا بھولنا کہاں؟  
ہاں یوں کہنا درست ہے کہ انسان بھول سکتا ہے۔

مولانا بدر مہر میمن، یو۔ بندی کے لحاظ ہیں

دیکھتے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی  
نے ان کی ایک ذرا سی غزش میں مادی آباد کاری کا راز پنہاں فرما دیا ہے۔  
آگے چل کر لکھتے ہیں۔

انبیاء میں سر پر نسیان بھی قدرت کی طرف سے ڈال جاتا ہے  
اس لئے وہ بہت سے انعامات اور جدید احکام الہی کا منشاء بن جاتا ہے۔

(ترجمان السنۃ - ۳-۳۳۵)

## چوتھا اعتراض

رابعاً "الاسماء کلہا" کی حضرات مفسرین کرام نے مختلف اور متعدد  
تفسیریں کی ہیں ..... ان تمام تفسیر کو پیش نظر رکھنے کے بعد بخوبی یہ امر واضح  
ہو جاتا ہے کہ الاسماء کلہا کی تفسیر میں حضرات ائمہ تفسیر کے اقوال کتنے مختلف  
ہیں، کوئی کہتا ہے اور کوئی کہتا ہے ..... مگر قدر مشہد کہ سب میں یہ ہے کہ  
حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کے نام بتائے جن کی ان کو



ضرورت اور بات پیش آ سکتی تھی۔ الاسماء کنہا سے وہ چیز مراد ہے جس کی ضرورت حضرت آدم علیہ السلام دوران کی والد کو پیش آ سکتی تھی اور اس میں دینی و دنیاوی منافع بھی ہوں۔

**جواب:**

**اقوال میں کوئی اختلاف نہیں**

مفسرین نے جو اقوال نقل کئے ہیں وہ ایک دوسرے کی تائید و تفسیر تو ہیں مگر ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ پیچھے ہم نے ذکر توں ذکر کے ہیں ان پر نگاہ ڈالیں۔

**دینی و دنیاوی امور**

جب آپ مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام دوران کی ضرورت و حاجت پوری کرنے کے لئے دینی و دنیاوی امور سے انہیں آگاہ کر دیا ہے تو اب کون سی چیز روگنی کہ جس کی ضرورت و حاجت نہ ہو۔ جو بھی کائنات میں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے انسان کی ضرورت ہے۔ لہذا اگلے ذہن کے ساتھ تسلیم کر لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام مخلوق کے بارے میں آگاہ کر دیا جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے کہا

فصل ہذا علی اہ اسماء جمیع  
آیت مبارکہ بتا رہی ہے کہ انہیں تمام  
المخلوقات کے اسما کا علم دے دیا

(تفسیر القرآن العظیم - ۱- ۷۳)

تو جب حضرت آدم علیہ السلام کے علوم کا یہ مقام ہے تو اب بتائیے حبیب خدا ﷺ کے علوم کی کیا شان ہوگی؟ اس کے بعد اگر ہم کہیں کہ حضور ﷺ دنیاوی علوم سے آگاہ نہیں تو یہ یقین کی کون سی خدمت ہے؟

## فصل

رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک  
 قرآن اور عقل مبارک  
 تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت  
 ذرہ ریت کے برابر  
 محسن تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟  
 باقی کا ایک جز.....

## رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک

جہنمی کامیاب انسانوں سے ذکاوت و فہمیت اور عقل میں بڑھ کر ہونا لازمی و ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مخلوق پر رحمت قائم کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد گرامی ہے

رسلاً مشربس و مبدرس لنلا  
یکون للناس علی اللہ حجة  
(انباء - ۱۲۵)

ہم نے رسل مبعوث کئے جو خوشخبری  
دینے والے اور ڈرناٹے والے ہیں  
تاکہ لوگوں کے پاس اللہ کے بار کوئی  
حجت نہ رہ سکے۔

اور اگر رسول ان چیزوں میں میرے بڑھ کر نہ ہوں تو وہ حجت قائم نہیں کر سکتے۔ شیخ  
سعید حوی اسی تالیف کو یوں آشکار کرتے ہیں

ولا ینأتی ہذا الا لاعلمہ  
واذکی الناس و فصیح الناس

مخالفین کے خلاف حجت تبھی قائم ہو  
سکے گی جب رسول دیگر تمام سے کہیں  
زیادہ سمجھ والے، ذکاوت میں کہیں زیادہ  
اور سب سے فصیح ہو۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

والناس بتداریتوں ذکاء و قوۃ  
حجة و عارضة و الرسول مهمته  
ان یقیم الحجة علی کل الشر  
فما لم یکسار کی الشر فانه لا  
یستطیع ان ینعل

لوگ ذکاوت اور قوت حجت و منظرہ  
میں مختلف ہوتے ہیں، رسول کی منزل  
یہ ہوتی ہے کہ وہ تمام انسانوں پر حجت  
قائم کرے اگر وہ ان تمام سے زیادہ  
صاحب ذکاوت نہ ہو تو وہ اسے قائم  
ہی نہیں کر سکے گا۔

(ارسل - ۱۱۶)

اسی لئے کمال عقل و ذکاوت کو نبوت کی شرائط میں شمار کیا گیا ہے۔ علامہ سعد الدین تفتازانی رقم طراز ہیں۔

من شروط النبوة الذکورة  
و کمال العقل والذکاء والفضة  
وقوة الراى ولو فى الصا  
کعیسی و یحیی علیہما السلام  
(شرح مت ص ۵-۶۱)

شرائط نبوت میں سے ہے مرد ہونا،  
کمال عقل، ذکاوت و فطانت اور قوت  
رائے میں کمال، اگرچہ بچپن ہو جیسے  
حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما  
سلام کا بچپن اس پر شاہد ہے

اسی طرح امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ نبوت میں کہتے ہیں

کونه اکمل اهل زمانه عقلاً و  
حلقاً و فطنة وقوة راي  
(المسیرہ ۶۲۶-۶۲۷)

نبی کا تمام اہل زمانہ سے عقل، خلق،  
فطانت اور قوت رائے میں سب سے  
کامل ہونا ضروری ہے

## قرآن اور عقل مبارک

اللہ تعالیٰ کا ارشاد فرامی ہے

ن والقلم وما یسطرون ما است  
بنعمة ربک سمجنون وان  
لک لاجراً غیر ممنون وانک  
لعلی خلق عظیم

(سورۃ ن-۱-۵)

ہے

اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ مبارکہ میں حضور ﷺ کے کمال و وسعت عقل پر قسم اٹھاتے  
ہوئے واضح کیا کہ اس میں ہرگز جنون کا شبہ نہیں

قلم اور ان کے لکھنے کی قسم تم اپنے رب  
کے فضل سے مجنون نہیں اور ضرور  
تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے اور  
بے شک تمہاری خوبو بڑی شان کی



آپ ﷺ عقل کامل اور اعلیٰ وسیع  
 علم کے مالک ہیں اور تو آپ ﷺ  
 کا عقل مبارک تمام عتسوں سے اعلیٰ  
 کیوں نہ ہو جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ  
 ﷺ پر نعم، اکرام کرتے ہوئے  
 جامع، آخری اور رسالت عامہ سے  
 نوازا ہے۔ آپ پر قرآن نازل کیا  
 یہ تمام علوم کا جامع ہے ایسے علوم  
 جن پر کتب ہے جسے اللہ تعالیٰ نے  
 سب سے کامل اور صاحب عقل و علم کی  
 ہو۔

انما هو صاحب العقل الكامل  
 والعلم الواسع الافضل وانه  
 كفى لا يكون عقله فوق كل  
 العقول وقد انعم الله عليه  
 وكرمه فخصه بالنوة الجامعة  
 والخاتمة والرسالة العامة  
 ورسول القرآن الجامع للعلوم  
 كذا فان هذه نعم لا ينحسب  
 لا من حصده الله تعالى لا كس  
 العتول وارححها

اسی لئے آگے فرمایا

مستبعة ربك سبحون ثم اپنے رب کے فضل سے ایمان نہیں

(ن، ۵) انما انزلنا القرآن

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو نبوت و رسالت اور قرآن عظیم کی جو تمام علوم و  
 علموں پر مشتمل بلکہ ان سے فوقیت رکھتا ہے تو اب آپ ﷺ کے عقل مبارک میں  
 ہی جنہیں کیسے ممکن ہے؟ بلکہ دلیل قاطع کے ساتھ آپ ﷺ کا تمام سے عقل میں  
 کامل و اکمل ہونا ثابت ہو رہا ہے۔

وانك لعليٰ خلق عظيم اور بلاشبہ آپ خلق عظیم کے مالک ہیں

حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں منقول ہے

لوگوں میں سب سے افضل اور سب  
سے زیادہ عقل والے تمہارے نبی محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

افضل الناس اعقل الناس  
وذلك نبيكم محمد ﷺ  
(زرقانی - ۶ - ۱۷)

ابمفخر ابن رازی کہتے ہیں کہ اس دعویٰ (کہ آپ میں جنون کا شبہ تک نہیں) پر یہ  
الفاظ دلیل قطعی ہیں

فما دت تامہ کامل عقل اور ہر عیب  
ت برأت، محبوب سیرت اور ہر عزت  
ت نوازنا یہ تمام دلیل ہے کہ اللہ کی  
نعمتیں آپ ﷺ کے حق میں واضح  
ہیں

بدل ان نعم الله تعالى كانت  
ظاهرة في حقه ﷺ من  
الفصاحة التامة والعقل الكامل  
والسيرة المرضية والبرة من كل  
عيب والاتصاف بكل مكرمة  
(مفتاح الغیب - ۲۹ - ۱۰۰)

یہ تمام چیزیں ظاہر محسوس و آشکار ہیں تو پھر جنون کا کیا تصور؟

تمام سے بڑھ کر صاحب عقل و ذکاوت

اس نے امت کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ میں عقل، ذکاوت، فطانت  
اور قوت رائے میں تمام مخلوق سے بڑھ کر ہیں۔ مشہور تابعی حضرت وہب بن منبہ  
فرماتے ہیں میں نے سابقہ انبیاء علیہم السلام پر نازل شدہ اکہتر کتب کا مطالعہ کیا ہے  
ان تمام میں ہے

حضور ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ  
عقل مند اور ان سے رائے کے اعتبار  
سے افضل ہیں

ان النبی ﷺ ارجع الناس  
عقلاً و افضلهم رایاً  
(شفاء - ۱ - ۶۷)

## ذره ریت کے برابر

انہی سے دوسری روایت ہے کہ نیک کے مقابل آپ ﷺ کے قتل مبارک کے سامنے اس طرح ہیں جیسے دنیا کی تمام ریت کے سامنے ایک ذره ریت ہو ان کے نماز میں نے ان تمام سہ ماہیہ سب میں پڑھا

اللہ تعالیٰ لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا الى اقتنائها من العقل في حسب عقله لا كحبة رمل من بين رمل الدنيا (اشعۃ - ۱ - ۶۷)

اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کی انتہا تک حضور ﷺ کے قتل مبارک کی نسبت جو دوسروں کو قتل دیا اس کی مثال ایک ہے جیسے تمام دنیا کی ریت کے سامنے ایک ریت کا ذرہ ہو

مہاشیبا الدین احمد غفاری (ت - ۱۰۶۵) جميع الناس، کی تشریح میں لکھتے ہیں اس میں حضرات انبیاء، پیغمبر اسلام ﷺ والی سلام بھی شامل ہیں۔

السلام

(نسیم الریاض - ۲ - ۴۴)

حضرت ابن سلطان (ت - ۱۰۱۴) نے الناس کا ترجمہ المخلوق (تمام مخلوق) کیا اور

کعبہ کے تحت لکھا

ای لم يعطهم جميعاً منه شيئاً يسته الى عقله الا كسبة حبة (شرح الشفاء - ۱ - ۱۶۷)

ان تمام کو جو قتل کی گئی ہے وہ آپ ﷺ کے سامنے ذرہ ریت کی مانند ہے۔

محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟

امام احمد غفاری فرماتے ہیں جس طرح حضرت خضر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ

کے عمر ورنہقوق کے عمر کی مثال سمندر اور چڑیا کی چونچ کے پانی سے دی تھی، یہی معاملہ یہاں ہے

ہذا علی طریق التمثیل لان عقولہم لاتقاس بعقلہ ﷺ  
 یہ بنور تمثیل ہے ورنہ ان کے عقول کا آپ ﷺ کے عقل سے موازنہ ہو ہی نہیں سکتا۔ (نیم لریغش-۲-۴۵)

## باقی کا ایک جز

امام شہاب الدین سہروردی نے بخش اہل عمر سے حضور ﷺ کے عقل مبارک کے بارے میں یہ نقل کیا  
 العقل مائة جزء تسعة وتسعون  
 فی النبی ﷺ وحرء فی سائر المؤمنین  
 عقل کے سو جزاء ہیں نون (۹۹)  
 نبی ﷺ کی ذات میں اور ایک جز تو مومنین میں ہے

(معارف معارف باب فی تفسیر اصحابیہ ص ۱۸۷)

## قرآن اور پختگی رائے

انہی آیات کے تحت مفسرین نے لکھا، آپ ﷺ کی رائے مبارک تمام لوگوں سے پختہ اور صائب و درست تھی۔ علامہ سید محمود آلوسی 'بسعمة ربک' کی تفسیر یوں کرتے ہیں، 'تم پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی انعامات میں سے یہ بھی ہے  
 من حصة الرأی والنبوة  
 آپ کو پختہ رائے، نبوت اور حیران کن والشہامة  
 ذکاوت عطا ہوئی ہے۔

(روح المعانی-پ ۲۹-۳۹)

امام برہان الدین بٹائی 'وان لک لاجراً غیر ممنون' کا پچھلی آیت سے ربط



ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں

ولما نفى سبحانه عنه ﷺ ما  
قالوا مما توافوا به فثبت له  
كمال العقل

فهذا بيان السعادة والاجر  
للمكون الاعلى العمل الصالح  
والعمل رشيع الاحلاق  
فصالحه نتيجة الاخلاق  
الحسنة والعقل الراجح

آگے 'انک لعلی خلق عظیم' کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا

ولما ثبت بهذا العقل مع ما  
فاده من الفصل وكان الذي  
بوحر قد يكون في ادبي رتب  
العقل بين انه مسبب في اعلاها

(نظم الدرر- ۸- ۹۸)

سوال۔ جب آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ عقل و دانش اور رائے  
میں پائے اور درستی عطا فرمائی ہے تو پھر کیا وجہ ہے بعض مقامات پر آپ ﷺ نے  
اپنی رائے کے بجائے صحابہ کی رائے پر فیصلہ فرمایا؟

مثلاً غزوہ بدر کے موقع پر آپ ﷺ نے انہوں کے پاس پڑاؤ کیا حضرت  
باب بن منذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا یہ اللہ تعالیٰ  
کے حکم پر پڑاؤ ہے یا یہ جنگی حکمت عملی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا

جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ  
سے مخالفین کی بات کو غلطی کی اور آپ  
کے لئے کمال عقل ثابت فرمایا  
..... اور یہ سعادت کا بیان ہے  
اور اجر نیک عمل پر ہی ہوتا ہے اور عمل  
اچھے اخلاق کی تراوٹ ہے اور اس کا  
نیک ہونا اچھے خدق اور راجح عقل کا  
نتیجہ ہے

جب اس سے عقل و فہم ثابت ہو گیا  
جس پر اجر ملتا ہے کبھی وہ عقل کا ادنیٰ  
مرتبہ ہوتا ہے تو واضح کر دیا، حضور  
ﷺ عقل کے اسی مرتبہ پر فائز ہیں۔

بل هو الرأي والحرب  
والمكيدة  
یہ محض رائے ہے اور جنگی حکمت عملی ہے

نبیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ من سب ٹھکانہ دوسرا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا

اشرت بالرأی  
تم نے اپنی رائے دے دی

طبقات ابن سعد میں ہے

فسرل جبریل فقال الرأي ما  
اشار به الحساب  
حضرت جبریل آئے اور کہا حساب بن منذر کی رائے پر فیصلہ کرو۔

اس سوال کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ کچھ کا تذکرہ درج ذیل ہے۔

### متعدد جوابات

جواب اول۔ آپ ﷺ کو اپنے صحابہ سے مشورہ کا حکم تھا تا کہ باقی امت لوگ

آمریت قائم نہ کریں بلکہ اپنے تمام معاملات کو مشورہ سے چلائیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وشاورهم فی الامر  
ان صحابہ کو مشورہ میں شامل کیا کریں

تو آپ ﷺ غیر منصوص اشیاء پر صحابہ سے مشورہ طلب فرماتے، باقاعدہ اس کے

لئے مجلس قائم ہوتی اور تبادلہ خیال ہوتا، جب تک آپ ﷺ کی حتمی رائے سامنے نہ

آتی صحابہ مشورہ دیتے اور آپ ﷺ ان میں بہتر رائے کا انتخاب فرماتے۔ مذکورہ

واقعہ میں بھی ابھی مشورہ جاری تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت حباب رضی

اللہ عنہ سے فرمایا

اشرت بالرأی  
تم نے اپنی رائے دے دی

گویا مشورہ ہو رہا تھا ابھی تک آپ ﷺ کا فیصلہ اور حتمی رائے سامنے نہ آئی تھی۔

حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) حضور ﷺ کے مبارک الفاظ 'بل هو الرأي'

کے تحت لکھتے ہیں۔

انما وقع نزولي فيه اتفاقاً من  
غير تأمل في امره وقد امرني  
الله تعالى بقول قولكم في  
مصلحة امركم

(شرح الشفاء ۲-۳۳۹)

شیخ محمد بن الدین حلبی (ت ۱۲۲۲ھ)

فليس في هذا الحديث ما يدل  
على انه كان محطاً في  
رأيه لان هذه الواقعة ليست من  
باب الزام القضية او التزامها  
انما هي من باب عرض القضية  
لاسد رأي اهل الرأي و لحرارة  
في ذلك على عادته في من  
عرشه اهل هذه الامور على اهل  
الرأي من الصحابة  
ومشاورتهم فيها وليس ذلك  
من باب انه رأي راه واستحسنه  
ولترومه وراح فحمل الناس عليه  
ويلزمهم به بل من باب عرض  
القضية للرأي والمشاورة فيها

میرا یہاں پڑاؤ کرنا بغیر سوچ و بچار  
کے اور اتفاقاً ہے اور اللہ تعالیٰ نے  
تمہارے معاملہ میں مصلحت کی خاطر  
حباب کی رائے کو قبول کرنے کا حکم  
فرمایا ہے۔

اس کی حکمت کو اپنے ان الفاظ میں بیان کیا  
اس حدیث میں اہل کوئی چیز نہیں جو  
آپ ﷺ کے لئے  
ہونے پر دلالت کرے اس لئے کہ  
اس واقعہ کا تعلق فیصلہ کے الزام و  
الزام سے نہیں یہ تو اہل رائے و خرد  
کے سامنے معاملہ ابتدائے کی بات  
ہے اور اہل رائے صحابہ کے سامنے  
ایسے معاملات رہیں اور ان سے مشورہ  
لینا آپ ﷺ کا معمول تھا تو اس کا  
تعلق ایسے معاملہ سے نہیں کہ آپ  
ﷺ نے ایک رائے کو پسند فرما کر  
لوگوں کو اسے اپنانے کا حکم و التزام کیا  
ہو بلکہ معاملہ رائے اور مشورہ کے لئے  
پیش کیا تھا اس پر واضح طور پر آپ ﷺ

ویدن علی ذلک صریح قوله  
 ﷺ للحجاب رتبت بالرأى  
 فكل موقفه ﷺ موقف مستشير  
 الذى عرض القضية ولم يلزمها ولو  
 انه ﷺ رأى ذلك او لزم ذلك  
 فحمل الصحابة على ذلك  
 ولا ستمر على ذلك ﷺ

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۵۴۳)

کے وہ لحاظ شاہد ہیں جو حجاب سے  
 کجا ”تم نے مشورہ دیا ہے“ تو  
 آپ ﷺ نے مشورہ لینے کے لئے  
 یہ معاملہ پیش کیا نہ کہ اسے لازم کر دیا  
 تھی۔ اگر آپ ﷺ کی یہی رائے  
 ہوتی یا آپ صحابہ پر اسے لازم کر  
 دیتے تو آپ اس پر ہی قائم رہتے۔

اسی سوال کے جواب میں حضرت ذہبی قاری (ت - ۱۰۱۴) رقم طراز ہیں  
 والظاهر انه كان فضليه رأياً  
 فى الامور الدنية وكذا فى  
 الاعمال الدنيوية باعتبار حالة  
 جزاه بالقضية  
 (شرح شفاء - ۱ - ۱۶۷)

امام احمد حنبل (ت - ۱۰۲۹) نے بھی متعدد جوابات دینے کے بعد لکھا

والحاصل ان كون رأيه افضل  
 الاراء لا ينافى رجوعه لغيره  
 ومشاورته له فان العرة بما  
 وقع عليه القرار لا بادی الراى  
 (نسيم الرياض - ۲ - ۴۶)

حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی رائے  
 کا تمام آراء سے افضل ہونا کسی  
 دوسرے کی رائے کی طرف رجوع اور  
 مشورہ لینے کے منافی اس لئے نہیں کہ  
 رائے کا اعتبار وقوع قرار کے اعتبار  
 سے ہوتا ہے نہ کہ ابتدائی اظہار سے



## جواب ثانی - عدم توجہ

بعض باتوں میں توجہ کی طرف سے آپ نے غلط فہمی پیدا کی ہے۔ یہ باتیں  
بہت ہی اہم اور ضروری ہیں۔ ان کے سامنے آئے اور قیامت لوگ دوسروں کی رائے سے  
بے رغبت رہیں۔

اب یہ ملاحظہ فرمائیے کہ انہی معصومیت پر غصہ کرتے ہوئے بہت ہی گونا گورت بات کہی  
دا حصار سببہ فی صلحہ جب آپ نے غصہ پر نماز اور بات  
و مباحثہ فی غیرہ لا ولی مناجات میں یہودی کی ہو سکتا ہے تو اگر  
(نیم الریاض ۲-۵۵) معصومیت میں بطریق اولی ہو سکتا ہے۔

یعنی سب سے زیادہ توجہ نامت مسلمانوں میں اپنے رب سے مناجات و سرگوشی کا ہے  
جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہاں آپ نے غصہ پر سہواری کر دیا جاتا ہے تاکہ امت  
کے تعلیم اور قوانین کا حصول ہو تو پھر غیر معصومیت میں اس حکمت کے تحت عدم  
توجہ ہو جانا بعید نہیں اور یہ سب اور حسانی ہوتا ہے نہ کہ شیطانی۔

گویا لوگوں نے واضح کیا کہ اگر شذوذ و نادر ایسی چیز کا وقوع ہو تو اسے نہ دیکھا جائے  
کیونکہ اصول یہ ہے کہ اگر شذوذ و نادر ہو تو اسے نہ دیکھا جائے

النادر کالسعدیہ نادر کو معدوم ہی جانا جاتا ہے

۱۔ شیخ محمد سیمنی شتر ایسے ہی معاملہ پر غصہ کرتے ہوئے امام مازنی امام  
روشمارہ اور امام آمدی کے حوالے سے کہتے ہیں

ان من احاز ذلک احازہ علی سبیل الدرۃ و لیس لہ فی  
لقدور العادہ جو اس کا صدور انبیاء علیہم السلام سے  
جائز مانتے ہیں وہ بطور نادر کہتے ہیں  
اور نادر کا وقوع کو ختم نہیں کرتا۔

(افعال الرسول - ۲۰۵)

۲۔ قاضی میاں غلام فرہات ہیں جو از سبب وغیرہ نبوت کے مخالف نہیں اس پر امام احمد خفاجی لکھتے ہیں

بل حسن مہ سکتے لیسہ میں  
بکہ ان کا قصد و آپ ﷺ سے  
التشريع  
خواتین و سبب ہیں کیونکہ اس سے  
شرعی ضابطے اور قوانین بنتے ہیں

شیخ محمد خلیل یہ اس نے یہی بات یوں کہتی ہے

الواحد ان يستحي من الله  
مقول ما بحال كذا  
عروحل وما وقع من نرس من  
محالقات قليلة جداً في عمارهم  
الطويلة ادى اليها احاد عمة صنع  
او سيار بمقتضى انهم سحر لا  
يمسكن ان غرض من افكارهم ولا  
ان يحر حنهم من مصب القدوة  
يالتى جعلها الله لهم

ہم پر لازم ہے کہ ہم کلام الہی کے  
مخالف کہتے ہوئے شرمندہ ہیں اس قدر  
توہیں عمر میں حضرت انبیاء علیہم السلام  
سے بہت کمائے بشری طبع انسانی یا  
نسیان کے غلبہ کی وجہ سے اگر کچھ  
معلومات صحیح ہوتے ہیں تو ان سے  
ان کی شان میں کچھ کمی نہیں اور نہ ہی  
اس منصب امتداد سے نکلیں گے جو اللہ  
تعالیٰ نے انہیں عطا فرمایا ہے

(تعمید علی الخصائص ۳-۳۳۶)

ان بعض مواقع پر انکے علمی نہ رہنے کی حکمت اہل علم نے یہ لکھی کہ ہمیں لوگ نبی کو خدا تصور نہ  
کرنے لگ جائیں جیسا کہ عمار کی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں تصور کر لیا۔  
امام احمد خفاجی بعض عرفاء کے حوالہ سے رقم طراز ہیں

وهو وان كان لا يخفى الله  
تعالى عنه علمه اصلاً كما قاله

آپ ﷺ سے اگرچہ اللہ تعالیٰ نے  
یہ معاملہ بھی مخفی بالکل نہیں رکھا جیسے

بعض معارفین بتنبرہ اللہ علیہ  
 السلام بتسلی بہ بعض امتہ شریعہ  
 بہ عدم نعت شیعہوں سے رفع  
 فہ الشیاری فلذا کان مستورہ  
 (تیمم یا علی ۶-۶-۶)

بعض معارفین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے  
 آپ سے حرم محمد کا شہر رکھا تاکہ  
 مت یہ عقیدہ نہ بنے کہ آپ  
 جیسے ذاتی طور پر غیب جانتے ہیں تو  
 ان سے نہیں کیا ضرورت ہے کہ جو  
 نصاریٰ سے ہوا اس سے آپ صلی اللہ علیہ  
 پر یہ معاملہ مٹا دیا گیا۔

پہلے انبیاء بھی نہ ہو کیا بکے مٹائی گئے ہوں یا  
 ان کی مٹا کے تان ہیں ان میں خدا کی شان ہے ان کی مٹا کے تان ہیں  
 علمی نہیں بلکہ کہا یہ اس لئے ہوا

والسعی صلی اللہ علیہ وسلم  
 مسحون القلب بمعرفۃ الربوبیۃ  
 چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب نور معرفت  
 ربوبیت سے مالا مال تھا

(الشفاء ۲-۱۸۵)

یہ اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش رہ جاتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے  
 ...

## غلط جواب

بعض لوگوں نے ان جیسے سوالات کا جواب ہاں دیا کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 صرف دینی امور سے وقف تھے دنیاوی امور کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ماہر نہ تھے اس لئے  
 دنیاوی امور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر دوسروں کی رائے کو ترجیح ہو سکتی ہے۔ یہ  
 جواب ان وجوہ کی بناء پر غلط ہے۔

- ۱۔ دینی معاملات میں بھی مشورہ لیا کرتے تو کیا اس میں بھی ماہر نہ تھے۔
- ۲۔ کیا دینی امور خصوصاً نماز میں سمجھ نہیں ہوا، کیا اس کے ماہر نہ تھے۔

## مقدس رائے کا مقام

یہاں مشن کے طور پر آپ ﷺ کی ایک مقدس رائے کا مقام بھی ملاحظہ فرمائیے کہ صحابہ سے اس پر عمل میں بہت کوتاہی ہوئی تو معصومہ کس قدر سنگین اور پریشان کن ہو گیا، غزوہ احد کے موقع پر آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن جبر کی قیادت میں پچاس صحابہ کو ایک درہ پر مقرر کیا کہ تم ہمراہ پشت کی طرف سے دفاع کرو اور یہاں سے تم ہٹنا نہیں

فان رأیتمونا نضل ولا نصرون  
وان رأیتمونا نعیم ولا نشرکونا  
اگر تم ہمیں قتل ہوتے ہوئے دیکھو تو  
ہماری مدد نہ کرنا اور اگر مال غنیمت  
لیتے ہوئے دیکھو تو ہمارے ساتھ  
شریک نہ ہونا

### دوسری روایت کے الفاظ ہیں

ان رأیتمونا طیمرا علیہم ولا  
تبرحوا وان رأیتمومہم طیمروا  
علینا فلا تعینونا  
اگر تم دیکھو ہم ان پر غالب آ گئے تو پھر  
بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا اور اگر دیکھو وہ ہم  
پر غالب آ رہے ہیں تو ہماری مدد نہ کرنا

### مسند احمد کی روایت کے الفاظ ہیں

ان رأیتمونا تحضفا الطیر فلا  
تروحوا حتی ارسل الیکم  
اگر تم دیکھو ہمیں پرندے نوچ رہے  
ہیں تب بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا یہاں  
تک کہ تمہاری طرف کوئی آدمی بھیجوں

جب مسلمانوں نے کفار کو شکست دے دی تو ان پچاس مجاہدین میں سے بعض نے کہا  
اب تم کس کے انتظار میں ہو، مسلمان غالب آ گئے ہیں لہذا حصول مال غنیمت کے  
لئے یہاں سے ہٹ جائیں، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا



السنم ما قال لكم رسول الله  
 کیا تمہیں حضور ﷺ کا فرمان بھول  
 گیا ہے؟

نبیوں نے کہا غالبہ تو ہو گیا اب ہمیں یہاں سے ہٹ جانا چاہیے کفار نے جب وہ دورہ  
 نہ دیکھا تو اس طرف سے حمد آور ہو گئے جس کی وجہ سے کافی نقصان اٹھنا پڑا اب  
 یہاں بہ وہاں ڈٹے رہتے تو یہ پریشانی بھی لاحق نہ ہوتی اس سے سرور و لم ﷺ کی  
 ہنس حکمت عملی بھی سامنے آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکمت بھی سب  
 سے زیادہ عطا فرمائی تھی۔

### علویات و سفلیات کو محیط

ہم آپ ﷺ کی عقل مبارک پر غور و خوض کیا (ت-۵۰۵)  
 ان کلمات پر ختم کر رہے ہیں  
 و کما عقلہ ﷺ محیطاً  
 الحمیع العلویات و السفلیات  
 آپ ﷺ کی عقل مبارک اوپر اور  
 نیچے والی تمام اشیا کو محیط ہے۔

(الرسالة اللدنیہ، ۲۲۸)

## مشورہ کی محتاجی نہ تھی

ہم تو یہ کہتے ہیں کہ امت کے وکلاء رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں زیادہ وابہ ہو سکتے ہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور پر ہوتے ہی نہیں وہ تو صرف اور صرف امور دینیہ سے آگاہ ہیں حالانکہ قرآن و سنت نے یہاں تک واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بھی معاہدہ میں تمہارے مشورہ کی محتاج نہیں خواہ وہ دینی ہو یا دنیاوی وہ مشورہ کے محتاج نہ ہے یہ نہیں کہ ان کی رہنمائی دینی الہی کر رہی ہے اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس میں آپ ﷺ کو مشورہ کا حکم کیوں ہے؟ تو اس کی آپ ﷺ نے خود وضاحت فرمائی ہے کہ جسے یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے تاکہ امت کے لیے مشورہ سنت قرار دیا جائے اور بعد کے وکلاء من مانی نہ کر سکیں کیونکہ جب وہ ہستی مشورہ لے رہی ہے تو ان کی رہنمائی پر امر و نہی مستند نہیں رہے گا رہا ہے تو باقی تمہا کوئی کیسے فیصلہ کر سکتا ہے۔ آپ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے شعب الیمان میں سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے جب یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی۔

وَسَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ  
ان سے معاہدہ میں مشورہ کیجیے

(ال عمران، ۱۵۹)

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اچھی طرح سمجھ لو۔

امَّا اَنْ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ﷺ  
لَغِيَانِ عَمَّا وَلَكِنْ جَعَلَهَا اللّٰهُ  
رَحْمَةً لِّاُمَمٍ مِّنْ اَسْتِشَارِ  
مِنْهُمْ لَمْ يَعْزِمْ رِشْدًا وَّمِنْ  
تَرْكِهَا لَمْ يَعْزِمْ عِيَا  
اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ مشورہ کے محتاج نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسے میری امت کے لیے رحمت بنایا ہے جو مشورہ کرے گا وہ ہدایت نہیں کھوئے گا اور جو مشورہ نہیں کرے گا وہ گمراہی نہیں کھوئے گا۔

۲۔ امام سعید بن منصور، ابن منذر، ابن ابی حاتم اور امام بیہقی نے سفین اکبری میں امام حسن بصری سے اس روایت کی نقل کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

قد علم الله ما فيه ليهم من حاجة والكن از ان يستس به من بعده

کامتن نہیں ہوں لیکن اس نے میرے بعد والوں کے لیے اس سنت بنایا ہے (جاء تصویب، ۲، ۲۰۹)

جب آپ ﷺ مشورہ کے محتاج ہی نہیں یہ عمل آپ ﷺ نے امت کی تعلیم کی خاطر کیا تھا کہ بول من مانی نہ کرے تو ہمیں بھی رسول اللہ ﷺ کے اس متروکیت سے آگاہ ہونا چاہیے اگر کسی جگہ بطور شفقت آپ ﷺ نے صحابہ کی رائے کو ترجیح دی تو یہ بھی امت کے لیے ہی تعلیم و تربیت تھی نہ کہ آپ ﷺ کی اعلیٰ تھی۔

ہم ہرگز یہ نہ کہیں کہ آپ ﷺ امور دنیا جانتے نہیں اس لیے مشورہ کے پابند تھے۔



آپ سنجیدگی کا امور دینی سے آکاہیوں تو اتر سے ثابت ہے  
اس سے بڑھ کر تم کا تصور نہیں

[illegible]



آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے

بہت کمزور ہے۔ اور اس کے پیش میں لوگ امور ﷺ کے سے  
دنیا میں نہ دیکھ سکتے۔ آپ ﷺ کے نمایاں شان کی نہیں مانتے۔ جیسے پہلی فصل میں  
آیت نے شان آپ ﷺ کے بارے میں طرف تراب و سنت کی روشنی میں یہ کہتے ہیں کہ  
تو کہتے ہیں امور ﷺ کے بارے میں وہ دنیا میں نہ دیکھ سکتے تھے۔ ثابت ہے کہ  
اسے تو اتر میں سے روکی ہوئی روشنی کا دیکھنا نہ تھا۔ اور نہ ہی پہنچا دیتا ہے۔ آپ  
ابن عمر کی پند تہریر میں اس کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ قاضی میر غلام علی (ت۔ ۵۶۰ھ) آپ ﷺ کی شان عظمیٰ کا بیان ان  
الفاظ میں کرتے ہیں

وقل لا تو اتر النقل عند ﷺ من  
السعرۃ بامور الدب ودفن  
محبہا وسیاسة عرف احمد  
ما هو معہ فی السمر  
( ۵۸۰-۲۰۰ )

آپ ﷺ کے بارے میں تو اتر  
سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ دنیا کی  
مورخانین کی اقیق مسطوروں اور دنیا  
و اہل کی ہمتوں کی سیاست و تدبیر  
سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ کسی انسان  
کے اس کی بات نہیں۔

اس عبارت کی تفسیر کی تشریح کہ مہربانی سے بھی سن لیجئے انہوں نے اس کی  
تردید تو جس میں خدافہ کیا کہتے ہیں۔

۱۔ آپ ﷺ کی دنیا کی مور سے آگاہی کے تو اتر سے مراد معنوی تو اتر ہے  
جیسے قرآن کی سن و سال اور سیدنا محمد رضی اللہ عنہ کی شجاعت تو اتر سے ثابت ہے۔

۲۔ امور دنیا کے تحت لکھا

واحوالہا تفصیلاً من غیر  
الامور المشروعة

۳۔ اتفاق کثرتوں کی

ای الامور الدقیقة الی تحفی  
علی کثیرہم

۴۔ مصالح کے بارے میں لکھا

ای حاجاتہم الی بنیہ صلاح  
العالم فی المعاش

۵۔ سیاست صرف اہل دنیا کے

عرباً و عجماً علی اختلاف  
عقولہم و طبائعہم و عاداتہم  
والسنتہم

۶۔ معجز فی البشر کے تحت لکھا

ای امور یعجز البشر عن مثلہا  
(نیم الریانغ - ۶ - ۴۶)

امور شرعیہ کے علاوہ کے بھی دنیا کے  
تفصیلی احوال سے آگاہ ہیں

یعنی ایسے دنیاوی گہرے اور عمیق امور  
کا علم رکھتے ہیں جو کثیر لوگوں پر پوشیدہ  
ہوتے ہیں

یعنی لوگوں کی ان ضروریات کا علم  
رکھتے ہیں جن سے کائنات کی زندگی  
کی اصلاح متعلق ہے۔

۷۔ عادات

خواہ ان کا تعلق عرب سے ہے یا عجم  
سے اور ان کی عقلیں، طبیعتیں، عادات  
اور زبانیں مختلف ہیں

رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے  
اس قدر آگاہ ہیں کہ انسان اس سے  
عاجز ہے۔

اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں

۲۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا  
ہوا کہ اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت - ۵۴۳) اس

حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں

ان قسوس جہ فہد احیوت من  
المعرفة والعلم بامور الدنیا  
والدنیا لا تنسی فوقہ

(شفاء، ۲-۱۵)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

ومن معجراتہ الہامیۃ ما حسہ  
اللہ لہ من المعارف والعلوم و  
حصہ بہ من الاطلاع علی  
جميع مصالح الدنیا والدین  
(الشفاء، ۱-۳۵۳)

حضرت سید علی قاری اس پر کہتے ہیں

ای ما یتم بہ اصلاح الامور  
الدنیویۃ والاخریۃ

اس کے بعد تاہم نخل وال اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالہ سے جواب دیا کہ  
یہاں درس توکل تھا اسی نہ تھی۔

۳۔ اسی طرح امام محمد بن یوسف صاکی شامی (ت- ۹۴۲) نے بھی حضور

ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر یوں کیا ہے

وقد تواتر بالنقل عنہ صلی اللہ  
علیہ وسلم من المعرفة بامور  
الدنیا ودقائق مصالحہا وسیاسة

رسول اللہ ﷺ کے بارے میں تواتر  
سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا،  
ان میں دقیقہ منصاحتوں اور دنیا والوں

حضرات انبیاء علیہم السلام کے دوس کو  
دین اور دنیا کے امور کی اس قدر  
معرفت حاصل ہوتی ہے کہ اس سے  
بڑی برتھور بھی نہیں ہو سکتا۔

رسول اللہ ﷺ کے معجزات خاصہ  
میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے آپ ﷺ کو معارف و علوم کا  
جامع بنایا اور دنیا و دین کے مصالح پر  
آگاہی کے لئے خاص فرمایا

یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے  
دنیاوی و خروی امور کی کامل اصلاح ہو

(شرح الشفاء، ۱-۷۲۰)

وسياسة فرق اهلها ما هو معجز  
فی الشور  
والوں کی سیاست و تدابیر سے اس قدر  
واقف ہیں کہ وہ کسی انسان کے بس کی  
بات نہیں۔ (سبل ہدی وارشاد - ۱۲-۸)

۴۔ حافظ ابن حجر مکی (ت - ۹۷۴) رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر ان  
انف میں کر رہے ہیں کہ آپ ﷺ بجا برائی اور بے پڑھتے تھے مگر  
اطمعه الله تعالى على علومه  
لاولس والاحريين وحجته القدوة  
العظمى لكل مخلوق في كل  
علم وحلم وحكمة وحق  
حسن وسائر اوصاف الكمال  
وسواه من الاحاطة بحسب  
مصالح الدنيا والدين وقوانين  
سياسات العالم ومشرقات  
الشرائع وعوارف المعارف ما  
لم يصل لشاذه مخلوق

(المنح المكية - ۴۶۹)

۵۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت - ۱۰۵۲) حدیث تائید نخل کی تشریح میں لکھتے  
ہیں۔ کہ اس موقع پر حکمت کے تحت آپ ﷺ پر عدم توجہ و عدم التفات کی کیفیت  
نہیں ورنہ

آنحضرت ﷺ دانا تر است  
از ہمہ در ہمہ کار بہانے  
رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے دنیا و  
آخرت کے تمام امور و معاملات میں



سب سے زیادہ دانا اور علم والے ہیں

دنیا و آخرت

(تذکرہ اہل بیت - ۱ - ۱۲۹)

۶۔ شارح تفسیر ہر وہ امام عظمیٰ بن احمد خروینی رقم طراز ہیں

حسب الله تعالى به عليه السلام  
لا علاج على جميع مصالح الدنيا  
والدين ومصالح متهم وما كان في  
الاسم وما سبكون في امتهم من  
الشر والظلم وعلى جميع فروع  
السعر ف كاحوال الفلاس  
والشرائع والعبادة والحساب  
(مقدمة الشريعة - ۸۵)

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو دنیا  
و دین کے تمام مصالح اور اپنی امت  
کے مصالح، سبقت امتوں کے بارے  
میں اور آپ کی امت میں ہونے  
والے چھوٹے اور معمولی واقعات سے  
آگاہ کیا، تمام فنون معارف مثلاً احوال  
قرب، فرائض، عبادت اور حساب سے  
مخبر فرمایا۔

۷۔ امام قسب الدین دینوری (ت - ۴۹۳) نے رسول اللہ ﷺ کا ایک  
نامہ یہ بیان کیا کہ آپ ﷺ کو تنہا ان تمام علوم کا مختلف بنایا گیا جو تمام مخلوق کو  
معمول ہیں اس کی شرح و تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں

هو ان الله سبحانه وتعالى  
كتب فيه مكتبة ان يبلغه  
دبسه الذي شرعه وهو (العلم  
المتعلق بالمعلومات) من امور  
الدنيا والاخرة الذي علمه له اما  
سحطاب او وحى او المنام قال  
تعالى ما فرطنا في الكتاب من

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ذمہ  
دار بنایا کہ وہ اس کے دین کو پہنچائیں  
اور وہ علم جو معلومات سے متعلق ہے  
یعنی امور دنیا و آخرت جو اللہ تعالیٰ نے  
آپ کو سکھایا خواہ خطاب سے، وحی و  
الہام سے جس کے بارے میں فرمایا ہم  
نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی

شی، وقال تعالیٰ یا ایہا الرسول  
بلغ ما انزل الیک من ربک  
(منقذ المکرّم - ۱۱۹)

اور فرمایا اے رسول پہنچاؤ جو تمہاری  
طرف تمہارے رب نے نازل کیا  
ہے۔

۸۔ اہ محمد مہدی قس (ت - ۱۱۰۹) آپ ﷺ کے اسم گرامی ”امی“ کے  
تحت رقم طراز ہیں، آپ ﷺ نے کبھی پڑھا اور لکھا نہیں مگر

ظہر منہ العلوم والمعارف  
اللہیہ ومعرفۃ باخبار الامم  
السابقۃ وشرائعہم واطلاعه  
علی علوم الاولین والآخرین  
واحکامہ لسیاسة الخلق علی  
تنوعہم واحاطتہ لجميع  
مصالح الدین والدنیا وتخلقه  
بکل خلق حسن واتصافہ بکل  
کمال للخلق علی الاطلاق

(مطالع السمرات - ۱۱۹)

آپ ﷺ سے علوم و معارف ربانی  
کا ظہور ہوا آپ سابقہ امتوں، ان کی  
شریعتوں کی معرفت رکھتے، اولین و  
آخرین کے علوم پر مطلع، مختلف مخلوق  
کے باوجود ان کی تدابیر سے آگاہ، تمام  
مصلح دین و دنیا کا احاطہ کرنے والے  
اور ہر اسی خلق سے متصف اور علی  
الاطلاق ہر کمال پانے والے ہیں۔

## فصل

صحیحہ کرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا

## صحابہ کرام نے دینی و دنیوی کا کبھی فرق نہ کیا

مفسر مجتہد دینی و دنیوی امور کے بھی ماہر ہیں اس پر کسی بہ کرام کا یہ معمول تھا کہ شہرہ جاس ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ہر قول و فعل کی اتباع کی ہے اور کبھی بھی ان میں ایسی کوئی تسبیح و تہلیل نہیں رکھا۔ بس ان کے لئے یہی کافی تھا کہ حضور ﷺ نے یہ کیا یا اسے پسند فرمایا۔

حضرت قاضی عیاض مکی (ت۔ ۵۴۴) فرماتے ہیں ایسی چیزیں جن کا تحقق نہ شرعی احکام سے ہے اور نہ اخروی حکام سے اور نہ کسی طرف بھی منسوب نہیں

ہندہ و امور دنیا اور آپ ﷺ کے ذاتی احوال ہیں، ان تمام میں بھی حضور ﷺ کی خبر کا خلاف واقع نہ ہونا لازم ہے۔ نہ دانستہ نہ بھول کر اور نہ غلطی سے کیونکہ آپ ﷺ ہر حال میں معصوم ہیں خواہ حالت خوش ہو یا حالت ناراضگی، حالت مزاج ہو یا حالت سنجیدگی، حالت صحت ہو یا حالت مرض

بل فی امور الدنیا و احوال  
نفسہ فالذی یجب تنزیہ النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم عن ان  
یقع خبرہ فی شئی من ذلک  
بخلاف من خبرہ لا عمداً ولا  
سہواً ولا غلطاً و اہ معصوم  
من ذلک فی حال رضاہ و فی  
حال سخطہ و جدہ و مزحہ  
وصحتہ و مرضہ

اور اس پر دلیل یہ دی

اس پر اسلاف کا اتفاق و اجماع ہے  
کیونکہ ہم صحیح بہرہ و طریقہ جانتے  
ہیں کہ ان کا معمول یہ تھا کہ وہ آپ

اتفاق السلف و اجماعہم علیہ  
و ذلک اننا نعلم من دین  
الصحابۃ و عاداتہم ما یرتہم



ﷺ کی تمام حالتوں کی تصدیق اور تمام خبروں پر اعتماد کرتے خواہ ان کا تعلق کسی معاملہ سے ہو اور ان کا وقوع کسی وقت ہو ان میں سے کسی شے میں بھی نہ وہ توقف کیا کرتے اور نہ تردد و شک اور نہ وہ یہ سوال کرتے کہ اس میں بہول ہوئی ہے یا نہیں ہوئی؟

الی تصدیق بجميع احواله  
والثقة بجميع احساره في  
رب كس وعي اي وقعت وانه  
له تكن ليهم توقف ولا تردد في  
شئ منها ولا استثبات من حاله  
عن ذلك هل وقع فيها سينو ام  
لا

(الشفاء ۲۰-۱۳۵)

دوسرے مقام پر آپ ﷺ کے افعال مبارکہ کے بخت و دلیل ہونے پر دلایل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

وایضاً فقد علم من دین  
الصحة قطعاً الا فداء بافعال  
النبي ﷺ كيف تر حین و فی  
کل فن (یضاً ۶۶-۱۰۶)

یہ بھی ہمارے علم میں ہے کہ صحابہ کا طریق آپ ﷺ کے ہر فعل کی اتباع ہے خواہ وہ کسی وقت ہو اور کسی فن سے متعلق ہو

آخری الفاظ کی شرح کرتے ہوئے، منتخب فرماتے ہیں

ای فی ای نوع کاست من امور  
معاشه و حرکاته و تکلمه و غیر  
ذلک

یعنی خواہ اس فعل کا تعلق امور معاش و دنیا سے ہو یا حرکات و گفتگو اور دیگر امور سے ہو

(نیم الریاض ۵-۳۴۶)

فصل

کیا انبیاء علیہ السلام دنیاوی علوم کے ماہر نہیں ہوتے؟

.....

کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟

ہاں ضرور ﷺ کے لئے قرآن میں تمام امور کا ذکر ہے خواہ وہ دینی  
میں یا دنیاوی اور غیر فصول میں ہوں۔ واضح کیا کہ قرآن و سنت نے ہر معاملہ میں  
امت و اپنے رسول ﷺ کی اتباع و اس سنت کا حکم دیا ہے وہاں یہ ہرگز تقسیم نہیں کی  
کہ وہ امور دینی ہوں یا دنیوی ہوں تو پھر اتباع ضروری نہیں۔ قرآن مجید  
تے دنیاوی امور کی مثالیں بھی ہم سے مل جاتی ہیں۔ پیچھے آپ ﷺ کے قتل مبارک  
کے تحت بھی لڑکر کہہ سکتے ہیں کہ آپ ﷺ کو اس درجہ مظلوم فرمایا کہ تمام انسانوں  
حتیٰ کیائے امت نبویہ پر اس کے قتل میں ذمہ داری نسبت ضرورت کی مانند ہیں۔

بمیریہاں قیامت و امتداد سے یہ بات درست ہے جس میں انہوں نے واضح  
طور پر اسے ہے حضرات انبیاء و پیغمبروں سے جیتے دینی امور کے ماہر ہوتے ہیں۔ اسی طرح  
دنیاوی امور میں بھی مہیر ہوں گے ہیں۔

تو شیعیان مانی (ت-۵۴۰) آپ ﷺ کی یہی شان اقدس ن  
الفاظ میں ذکر کرتے ہیں۔

ومن معجزاته الساهرة ما حصه  
الله له من المعارف والعلوم  
وخصه من الاطلاع على جميع  
مصالح الدنيا والدين ومعرفة  
بامور شرائعه وقوانين دينه  
وسياسة عباده ومصالح امته

(الشفاء، ۱-۳۵۴)

آپ ﷺ کے قابل فخر معجزات میں  
سے یہ بھی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آپ  
ﷺ کو معلوم و معروف و دایت کے اور  
خصوصی طور پر آپ ﷺ کو تمام دینی اور  
دنیاوی مصائب کی اطلاع کا شرف بخشا  
اور اپنے امور شرعی اور دین کے قوانین کی  
معرفت اور اپنے بندوں کے انتظامی  
امور اور امت کی مصائب کا علم عطا فرمایا

دوسرے مقام پر اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قلوب

قد احتوت من المعرفة والعلم  
سامور الدین والدنیا ما لا شنی  
فرقہ

(اشفاء ۲-۱۱۵)

ان کے آخری الفاظ 'اس سے بڑھ کر علم نہیں ہو سکتا' نہایت ہی قابل توجہ ہیں  
امور دین و دنیا کی تشریح میں امام احمد رضا رحمہ اللہ نے لکھا

جہ نیا تھا و کلیاتہا  
امور دنیا اور دین کی جزئیات اور  
(نیم الریاض ۵-۲۱۷)  
کلیات تمام کا علم نبی کو حاصل  
ہوتا ہے۔

تیسرے مقام پر حضرت قاضی صاحب تشریح کرتے ہیں کہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے  
کہ آپ ﷺ امور دنیا اور مصالح دنیا کے دقیق اور اہل دنیا کی تدابیر سے کما حقہ  
آگاہ ہیں البتہ امور دنیا کی دل اقدس میں کوئی حیثیت نہیں اس لئے اگر کسی مقام پر  
توجہ نہ ہو تو یہ کوئی نقص و عیب نہیں۔

انما ہی امور اعتیادیہ يعرفہا  
من جربہا وجعلہا ہمہ وشغل  
نفسہ بہا والنبی ﷺ مشحون  
بمعرفة الربوبية ملأ الجوانع  
بعلوم الشريعة مقيد البال  
بمصالح الامة الدينية والدنيوية

یہ امور عادیہ میں ہے ان کا تجربہ رکھنے  
والا اور اپنی کامل توجہ اور اپنے کو ان  
میں مشغول کر دینے والا انہیں جانتا  
ہے اور حضور ﷺ کا دل اقدس معرفت  
ربوبیت سے ہی لبریز، علوم شریعت  
سے سیراب اور امت کے دینی و دنیاوی



ولكن هذا انما يكون في بعض  
الامور ويجوز في السائر وفيما  
سبيله الدقيق في حراثة الدنيا  
واستثمارها لا في الكثير  
المؤذن بالبله والغفلة وقد  
تواتر بالنقل عنه <sup>منه</sup> ملتبس من  
المعرفة بامور الدنيا **ودقائق**  
مصالحها وسياسة شرف اهلب  
ما هو معجز في البشر كما قد  
شهد عنه

(اشفاء - ۲ - ۱۹۵)

یہ مہربانی نے ان الفاظ میں جو شریعت کی ہے وہ نہایت ہی قابل مطالعہ ہے انصاف  
ہی امور اعتیادیہ کے تحت کہتے ہیں

ای حاربه علی عادة الناس فيها  
لامس لعلهم والاحكام (يعرفها من  
جربها) واعتى بها وهو صلى  
الله عليه وآله وسلم لا يعتى بها  
ولا يحالفتها فضلاً عن تحربتها  
ووجعنها همد) ای امر ایہتم بہ  
ویشید وہو <sup>منه</sup> لا يلتفت لها  
(نیم الریاض - ۶ - ۴۴)

مصرح میں متعبد و متوجہ رہتا لیکن یہ  
بعض امور کا معاملہ ہے اور نادراً ایسا  
جائز ہے اور ان امور میں جو دنیا کے  
کٹھنے کرنے اور اس کے ثمرات حاصل  
کرنے کے بارے میں ہوں اس لئے  
کہ کثیر سے آگاہ نہ ہونا غفلت اور  
بے وقوف ہونا ہے نہ کہ غلطی تو اثر  
سے ثابت کہ آپ <sup>منه</sup> امور دنیا  
اس کے مصرح کے قائل اور تمام اہل  
دین کی تدابیر سے اس قدر آگاہ تھے  
کہ ہر کسی انسان میں ہونا معجز ہے۔

جن میں لوگوں کی عادت جاری ہے ان  
کا ہم و احکام سے تعلق ہی نہیں انہیں  
وہی جانے گا جو اس کا اہتمام کرے اور  
رسول اللہ <sup>منه</sup> نے نہ اس کا اہتمام  
کیا نہ ان میں داخل ہوئے چہ جائیکہ  
اس کا تجربہ ہو اور انہیں اپنا مقصود بنانے  
والا ہی جانے اور رسول اللہ <sup>منه</sup> تو  
ان کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے۔

بحور فی النادر - کے تحت لکھتے ہیں  
 و لا فسلامة عقده لکے و سدة  
 حذفه تقتضى انه اعلم الناس  
 بامور دنياهم ايضاً  
 (نسيم الرياض - ۶-۳۵)

اور نہ آپ ﷺ کا عقل نسیم کا مالک  
 ہوتا اور ماہر ترین ہونا اس چیز پر  
 دلالت کرتا ہے کہ آپ لوگوں میں ان  
 کے دنیاوی معاملات میں بھی سب  
 سے بڑھ کر ہیں

فی حراسة الدنيا واستسارها في شئ من شئ  
 في طلب رب الدنيا وسو تسرب  
 وهو امر ناشئ عن محبتها  
 والحرص على تحصينها وهو  
 لا يريد حرث الدنيا ولا  
 يشغل بها خاطره ومع ذلك  
 ما وقع منه عدد نعمه بها لا نادرا  
 (لا في الكثير) من امورها  
 (نسيم الرياض - ۶-۳۶)

وقد تواتر النقل عنه من المعرفة بامور الدنيا - کی تفصیل یوں کرتے ہیں  
 واحوالها تفصيلا من غير  
 الامور المشروعة (و) معرفة  
 (دقائق) ای الامور الدقيقة التي  
 تخفى على كثير منهم  
 (مصالحتها) ای حاجاتهم التي  
 امور شرعیہ کے علاوہ کے احوال کی  
 تفصیل اور ان گہرے امور کا علم جو  
 کثیر لوگوں پر مخفی رہتے ہیں، ان کے  
 منہج کا علم یعنی ان ضروریات کا جو  
 دنیاوی اصلاح کے لئے ہیں۔ متفرق

اہل دنیا کے لئے تدبیر خواہ وہ عرب  
ہیں یا عجم باوجودیکہ ان کے عقول،  
طباع عادات اور زبانیں مختلف ہیں  
اور اس قدر ہیں کہ انسان ان کے  
حصول سے عاجز و قاصر ہے

بہا صلاح العالم فی المعاش  
(وسیاسة فرق اہلہا) عرباً  
و عجماً علی اختلاف عقولہم  
وطبائعہم و عاداتہم و لسانہم  
(ماہو معجز فی البشر) ای  
امور یعجز البشر من مثلہا  
(ایضاً - ۴۶)

کما قد بہا - کے تحت فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر  
اہانت عظمیٰ کا منصب دیا اور ان کے درمیان فیصل اور ان تمام کو دعوت دینے والا بنایا تو  
لزمہ ان یعلم جمیع احوال  
الناس دنیویہ و دینیہ لیتہ امرہ  
(ایضاً - ۴۶)

آپ ﷺ کا لوگوں کے دینی اور  
دنیاوی احوال کو جاننا ضروری و لازم  
ہے تاکہ آپ کا معاملہ و منصب مکمل ہو  
جائے۔

»فہرست مدق قاری «جمیع مصالح الدنیا والدین» کی شرح کرتے ہیں  
یعنی جن سے دنیوی اور اخروی امور کی  
مکمل اصلاح ہوتی ہے۔

الدنیویہ والاخریہ  
(شرح الشفاء ۱- ۷۲)

۲۔ امام احمد رضا جی آپ ﷺ کے علمی مقام کو یوں آشکار کرتے ہیں  
اللہ ﷻ لما فوض اللہ تعالیٰ  
لہ الامانة العظمیٰ علی جمیع  
الخلق والحکم بینہم ودعوتہم

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام  
مخلوق پر امانت عظمیٰ (نبوت) عطا فرمائی  
اور آپ ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا تو

لطاغته لزمه ان يعلم جميع  
احوال الناس دنيوية ودينية  
ليتم امره و يتاتي له ما امر به  
(نسيم الرياض - ۶ - ۴۶)

پھر آپ ﷺ کو لوگوں کے تمام  
دنیوی اور دینی احوال کا بھی علم عطا کیا  
تاکہ معاملہ مکمل اور آسان ہو جائے۔

۳۔ ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے عقل مبارک کے بارے میں لکھتے ہوئے  
اسی بات کی نشاندہی کرتے ہیں

سلامة عقله ﷺ و شدة حذقه  
تقتضي انه اعلم الناس بامور  
دنياهم ايضاً لانه اوفر الناس  
عقلاً وقد اطلعه الله تعالى على  
اسرار الوجود من مذموم و  
محمود

آپ ﷺ کی عقل کا سلیم اور حاذق  
و ماہر ہونا تقاضا کرتا ہے کہ آپ لوگوں  
کے دنیاوی معاملات میں بھی سب  
سے زیادہ علم والے ہوں کیونکہ آپ  
سب سے زیادہ عقل والے ہیں اور  
اللہ تعالیٰ نے آپ کو مذموم و محمود کے  
وجود میں رازوں سے بھی آگاہ کیا۔

(ایضاً - ۴۵)

۴۔ قاضی ابوبکر باقدانی نے کہا کہ عقلاً یہ ممکن ہے نبی جمیع مصالح امور دنیا، جمیع  
حرف و صنعت سے آگاہ نہ ہو، اس پر امام ابن الہمام فرماتے ہیں

ولا شك ان المراد عدم علم  
بعض المسائل لعدم الخطور (ای  
خطور تلك المسائل بآلهم)  
فاما اذا خطرت لهم فلا بد من  
علمهم واصابتهم فيها ان اجتنبوا  
(المسايه مع المسامره - ۲۳۵)

بلاشبہ بعض مسائل کا عدم علم عدم توجہ کی  
وجہ سے ہے یعنی ان مسائل کی طرف  
ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اگر متوجہ  
ہوتے ان کا جاننا ضروری ہے اور ان  
میں اگر اجتہاد فرمائیں تو بھی درست  
ہوگا۔



امام محمد باقر نے بھی باقری کی بات پر لکھا کہ سنن عینا لا بد ان

یہ روایت

(نیمہ اریاض - ۵ - ۲۱۷)

ضروری ہے۔

لیکن اگر انبیاء سے ان کے بارے میں سوال کیا جائے تو ان کا جان

د۔ شیخ مہدی بلوکی "اتم اعلم بامور دنیا کم" کا مفہوم سمجھاتے ہوئے لکھتے ہیں

یعنی آپ ﷺ کا کام دنیا کی طرف توجہ دینا نہیں ورنہ آپ ﷺ دنیا اور آخرت کے تمام معاملات میں سب سے دان ترین ہیں۔

یعنی مرا کارے والتدبیر  
بہذاں نیست والا  
آنحضرت ہیں دانا تر  
ست از عمہ در عمہ

کارہائے دنیا و آخرت

(اشعة اللمعات - ۱ - ۱۲۹)

فصل

یہ کہنا ہی غلط ہے  
قاضی کو خراج تحسین  
بعض احناف کا رو

رازِ اہل بیت علیہم السلام

## فصل - یہ کہنا ہی غلط ہے

بلکہ اس میں یہ تصحیح بھی برائی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ نبی دنیاوی امور نہیں جانتے، ایسا کہنا ہم سے زیادتی اور اختراعات انبیاء علیہم السلام کو کند ذہن قرار دینا ہے جو ان کے شایان شان ہی نہیں، اختراعات قاضی عیاض، مکی رقم طراز ہیں

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا  
يشترط في حق الاشياء العنصرية  
من عدم معرفتهم بعضها او  
اعتقادها على خلاف ما هي  
عليه ولا وصف عندهم به اد  
هسيهم معصية ولا حرمة واسانيد  
وامر تشريعية وقوانينها وامور  
الدين تصادها بحلاف غيرهم  
من اهل الدنيا الذين يعلمون  
ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم

جن چیزوں کا تحقق امور دنیا سے ہے  
نبی، کائنات میں سے بعض کا نہ جاننے یا  
خلاف واقع سے معصوم ہونا ضروری  
نہیں، ورنہ ان کا یہ عیب نہیں کیونکہ ان کا  
تمام توجہ آخرت، اس کی تفصیل، امور  
شرعی اور اس کے قوانین کی طرف  
ہوتی ہے اور امور دنیا ان کے متضاد  
ہیں بخلاف دوسرے اہل دنیا کے وہ  
دنیا کے ظاہر کو جانتے ہیں اور وہ  
آخرت سے غافل ہوتے ہیں۔

عن الاخرة غافلون

اس کے بعد فرماتے ہیں لیکن یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح رہنی چاہیے  
کہ یوں نہیں کہا جاسکتا کہ امور دنیا  
بالکل جانتے ہی نہیں کیونکہ یہ چیز تو  
انہیں جابل و دیوانہ بنادے گی حالانکہ  
انبیاء علیہم السلام اس سے منزہ و بالاتر  
ہوتے ہیں

لا يقال انهم لا يعلمون شيئا من  
امر الدنيا فان ذلك يؤدى الى  
العقلة والسلك وهم منزهون عنه

بلکہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت اور علمی شان یہ ہے

قد ارسلوا الی اهل الدنيا  
وقلدوا سیاستهم وهدایتهم  
والنظر فی مصالح دینهم  
ودیاهم وهذا لایکون مع عدم  
العلم بامور الدیة بالکلیة  
واحوال الالباء وسیرهم فی  
هذا الساب معلومة ومعرفة  
بذلك کما مشیورة

(اشنہ ۲۰-۱۱۵)

اور انبیاء علیہم السلام اہل دنیا کی طرف  
بھیجے گئے ہیں اور لوگوں کو ان کے  
انتظام و ہدایت میں پیروی کا پابند بنایا  
گیا ہے اور انبیاء کے دینی اور دنیاوی  
کاموں اور مصلحتوں کو سامنے رکھنے کا  
حکم ہے اور یہ اس وقت تک نہیں ہو  
سکتا جب تک انبیاء علیہم السلام کو دینی  
اور دنیاوی امور کا کلیتہ پتہ نہ ہو اور اس  
معاملہ میں انبیاء کے احوال و سیرت  
واشیخ ہیں اور ان معاملات میں ان کی  
معرفت مشہور ہے

حضرت قاضی رحمہ اللہ قدس کی یہ عبارت نہایت ہی اہم ہے اس پر شارحین کی کچھ گفتگو  
سامنے آجائے تو بہتر ہوگا۔

### قاضی کو خراج تحسین

امام احمد خفاجی، قاضی عیاض کو ان کے لفظ ”عدم معرفتہم ببعضہا“ پر خراج  
تحسین پیش کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

واجاد فی قوله بعضہا لان  
عدم معرفتہا بالکلیة ینافی  
شدة فطنتہم وسلامة عقولہم  
(نسیم اریاض - ۵-۲۱۸)

قاضی عیاض نے بعضہا کہہ کر عمدہ  
و خوب کہا کیونکہ انبیاء کو کلیہ امور دنیا  
کی معرفت نہ ہوتا ان کی اعلیٰ ذہانت  
اور عقل سلیم کے منافی ہے



امور دنیا تصادفاً - کی تشریح یوں کی  
 ای تسحب لتفہا فلا شغل بها لا  
 یسبق سعمومہم لان علمہم لا  
 یعقد بہ لانہم انما یعلمون  
 طاهرًا من الحیاة الدنیا فقیہ  
 اشارۃ لبلاوتہم وانہم انما  
 یعلمون طاهر زخار فیہا الذین  
 ینمتعون بہ دون باطنہا الذی  
 یستعدون بہ للاخرۃ

یعنی وہ ان امور کے مخالف ہیں اور  
 حضرات انبیاء کا ان میں مشغول ہونا  
 ان کے عوم کے مناسب نہیں اس  
 لئے کہ اہل دنیا کا علم اس میں قہر  
 اعتد نہیں کہ وہ دنیا کے فہر کو ہی  
 جانتے ہیں اس میں ان کی بلاوت و  
 گھٹیا ہونے کی طرف اشارہ ہے اس  
 سے کہ دنیا کی زیب و چمک دیکھ کر اس  
 سے فائدہ حاصل کرتے ہیں اور اس  
 کے باطن پر نظر نہیں رکھتے جس کی وجہ  
 سے آخرت بنتی ہے

آفراتے ہیں انظر مضادۃً لہا بات اس سے مراد اس کی لذتیں اس کے  
 منسوب در چوہدرا نہیں ہیں

مخلاف بیان امور المعاملات  
 فاسی امور شریعة یلزم بیانہا  
 اس کے بعد رقم طراز ہیں

واما امور الدنیا لبحسبہا فلا  
 یلزم العلم بہا لکنہم علیہم  
 الصلۃ والسلام کونہم اکمل  
 ناس فطیۃ و عقلًا لا یكثر عدم

بہر حال امور دنیا کا درجہ کم ہونے کی  
 وجہ سے ان کا علم لازم نہیں لیکن  
 حضرات انبیاء اور گویوں میں سب سے  
 زیادہ فطین اور عقل سلیم کے مالک ہوتے

علمہم بنا و اما یكون ذلک

من النادر

(نیم البریاش - ۵ - ۲۱۹)

ہوت ہیں لہذا انہیں کثیر امور

دنیا کا عدم علم نہیں ہو سکتا بلکہ بہت کم

قیل و نادر امور میں ایسا ہو سکتا ہے

”فترت مدتی قاری ‘مع عدم العلم بامور الدنيا بالکلیة‘ کی شرح میں واضح

کرت ہیں

لعم قد یكون لهم عدم علم

ببعضها لعدم التفاتہم الیہا فی

الامور الجزئية

(شرح الشفا، ۲ - ۲۱۰)

ہاں بعض اوقات انہیں بعض امور دنیا

کا علم نہیں ہوتا کیونکہ امور جزئیہ میں

ان کی توجہ نہیں ہوتی۔

## بعض احناف کا رد

ایک سال یہ کیا جاسکتا ہے کہ کچھ علماء احناف نے باب الاجماع میں یہ لکھا ہے کہ دنیاوی امور میں اجماع دلیل و حجت نہیں بنتا اور اس پر ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقوال کا مقام و شان اس اجماع سے کہیں بلند ہے جب وہ امور دنیا میں معتبر نہیں تو یہ اجماع کیسے معتبر ہو سکتا ہے

اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ کچھ علماء احناف رسول اللہ ﷺ کے اقوال کو دنیاوی امور میں معتبر نہیں مانتے۔

اس کے اب میں ہماری گزارش یہ ہے کہ جب قرآن و سنت میں ایسی کوئی تفریق و تقییم موجود نہیں جس کی تفصیل ضروری

اہل سنت کا موقف کیسے قرار دیا جاسکتا ہے اسی لیے اہل علم نے اس کی تردید کی ہے امام ابن ابی شریف مخاضین کی بات نقل کر کے فرماتے ہیں۔

اہل ممنوع وقول الرسول ﷺ یہ بات قابل سماعت نہیں، قول نبوی  
 حجة في الامور الدنيوية  
 و غير هالاه بوحی او باجتهاد لا یقر  
 غلبي خطأ فيه مرا جعته ﷺ قل  
 استقرار اجتهاده والتلقيع من ربط  
 لسبب بالمسبب ولو شاء الله  
 صلحت الثمرة بدونہ وهو اعتقادنا  
 یہ بات قابل سماعت نہیں، قول نبوی  
 ہر جگہ حجت ہے خواہ معاملہ امور  
 دنیا کا ہو یا دیگر کا کیونکہ آپ ﷺ کا وہ  
 قول وحی ہو گا یا اجتہاد جس کا خطا پر  
 اقرار نہیں ہو سکتا تو آپ ﷺ نے جو  
 بدر کے موقع پر رائے بدلی وہ فیصلہ سے  
 پہلے کی بات ہے، اسی طرح کا معاملہ

و قوله انتم اعلم لایا فیہ پیوند کاری کا ہے یہاں سبب کا مسبب سے تعلق

(نسیم الریاض، ۶: ۴۱) ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کے بغیر پھل پیدا

کر سکتا ہے اور یہی ہمارا عقیدہ ہے تو فرمان نبوی

ﷺ انتم اعلم اس کے ہرگز منافی نہیں۔

۲۔ امام محبت اللہ بہاری (ت، ۱۱۹) نے مسلم الثبوت اور اس کی شرح میں بحر العلوم

عالمہ عبدالعلی محمد بن نظام الدین (ت، ۱۲۲۵) نے جو کچھ اس مسئلہ پر لکھا، اسے

پڑھیے اور پلے باندھتیے۔ اجماع کہاں حجت ہے اور کہاں نہیں؟ لکھتے ہیں

وفی الامور الدنیویۃ کنسیر امور دنیوی مثل لشکروں کی تیاری کے

الجبوش لعبدالبحار المعترلی فہ بارے میں عبدالبہار معترلی کے دو اقوال

قولان احدهما عدم جریان ہیں ایک یہ کہ ان میں اجماع معتبر نہیں

الاجماع فیہ وهو قول بعض زعماء اور یہ بعض کا قول ہے اور اس کی وجہ یہ

منہم انه لا یزید علی قول رسول بیان کرتے ہیں کہ اجماع کا درجہ رسول

اللہ ﷺ و لیس قولہ حجة فی اللہ ﷺ کے قول سے بلند نہیں اور وہ

الامور الدنیویۃ مما قال انتم اعلم امور دنیا میں حجت نہیں کیونکہ آپ ﷺ

بامور دنیا کم وثانیہما مختار کا فرمان ہے انتم اعلم بامور دنیا کم

الحمایہیر الاجماع فیہا حجة دوسرا قول جو جمہور کا مختار ہے کہ اجماع

ایضاً الی بقاء المصالح التی ان میں بھی حجت ہے تاکہ وہ مصالح

اجمعوا لاجلہا وهو الحق لعموم قائم رہیں جس کی وجہ سے اجماع ہوا اور

الادلة و لیس هو الا کالوحی فی یہی در کل عموم کی وجہ سے حق ہے اور



الحسنية والوحى حجة فى الكل    یہ دلیل و حجت ہونے میں وحی کی طرح  
 (فواتح رحمت بشرح مسم الثبوت، ۳۰۳۲)    ہے اور وحی تمام میں حجت ہے  
 تو واضح ہو گیا کہ جمہور امت کا حق و موقف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک  
 امور دنیا میں بھی حجت کا درجہ رکھتا ہے۔



## فصل

نبی کا اعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے  
 کسی دوسرے کو اعلم و عقل کہنا سب ادبی ہے  
 علماء و یو بند کا مستفقہ فتویٰ

## نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے

اہل علم نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ نبی کا ہر معاملہ میں امت سے علم (زیادہ علم) ہونا ضروری ہے تاکہ حجت قائم ہو سکے۔ اہل عقائد نے تصریح کی ہے

السی یحب ان یکون اعلم اهل زمانه  
 والی یحب ان یکون اعلم اهل زمانه

سوال۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام کے ہاں جانا جاتا ہے کہ نبی کا علم ہونا ضروری نہیں؟

جواب۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی مرسل ہیں۔ شیخ جار اللہ زحشری لکھتے ہیں

لا عتسامة بالسی فی اخذ العلم  
 من نسی مثله وانما بعض منه ان  
 یا حده ممن دونه

نبی کے کسی دوسرے نبی سے علم حاصل کرنے میں کوئی عار نہیں ہاں اگر نبی اپنے سے کم درجہ سے علم حاصل کرے تو پھر نا پسندیدہ ہے

(اکشاف ۲-۳۹۲)

حضرت قاضی عیاضؒ لکھی فرماتے ہیں

ولا یکون الولی اعلم من النبی  
 علیہ السلام واما الانبیاء  
 فیتفاضلون فی المعارف

ولی کسی نبی سے زیادہ علم والا ہرگز نہیں ہو سکتا ہاں انبیاء علیہم السلام معارف کے لحاظ سے متفاوت و مختلف ہو سکتے ہیں۔

(الشفاء ۲-۱۴۳)

سوال۔ اگر اس ضابطہ کو عموم پر بھی رکھا جائے تو لازم آئے گا ایک دور میں دو نبی نہ ہوں حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ایک ہی دور میں ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سے اعلم ہیں۔

جواب۔ اس کے جواب میں حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) فرماتے ہیں

والحق المراد بكون النبي اعلم  
اهل زمانه اي ممن ارسل اليه  
ولم يكن موسى مرسلأ الى  
الخصر  
(فتح الباری-۱-۱۷۷)

اور حق یہ ہے نبی اپنے زمانے کے  
ان لوگوں سے افضل ہوتا ہے جن کی  
طرف اسے بھیجا جاتا ہے جبکہ  
حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت  
خضر علیہ السلام کی طرف بھیجے نہیں  
گئے تھے۔

یہی بات تفصیل کے ساتھ امام ابن الہمام نے لکھی ہے

(وقولهم) في الشروط (اكمل  
اهل زمانه ان حمل على  
ظاهره) من العمود لجميع اهل  
الزمان (استلزم) لذلك (عدم  
الجواز) ارسال (سبين في  
عصر واحد وهو منتف)  
(فيجب) في تاويل اشتراطه  
(ان المراد) كونه اكمل اهل  
زمانه (ممن ليس نبينا)

شرائط میں اہل علم کا قول کہ نبی اپنے  
اہل زمانہ سے اکمل ہوتا ہے اگر اسے  
ظاہر پر رکھیں اور مراد تمام اہل زمانہ  
ہوں تو لازم آئے گا کہ دو نبی ایک دور  
میں نہ آسکیں حالانکہ یہ بات درست  
نہیں تو یہ تاویل لازم ہے کہ تمام اہل  
زمانہ سے افضل ہونے کا معنی یہ ہے  
کہ وہ دوسرا نبی نہ ہو۔

(المسامرہ مع المسایرہ-۲۲۷)

حضرت قاضی عیاض نے لکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کہا تھا میں سب سے بڑا  
علم والا ہوں اس کی وجہ یہ تھی

اس لئے کہ ان کا نبی اور منتخب ہونا اس

لان حاله في النبوة والاصطفاء



کا تقاضا کرتا ہے

بقتضیٰ ذلک

(الشفاء - ۲ - ۱۴۲)

”بقتضیٰ ذلک“ کی مدعی قاری نے یوں تشریح کی ہے

ای کونہ اعلم الناس فی زمانہ

یعنی وہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۵۴)

علم والے ہیں

امام احمد راجحی کے الفاظ ہیں

ای ایسا احتارہ لایہ اعلم عصرہ

اذ لو لم یکن کذلک لم یحترہ

لتلعب رسالته و سیاسة خلقه و

رجوعهم الیه فی کل امورهم

و هو کلیمہ و امین و حید و مثله

لایکون دون غیرہ او مساویا لہ

فی العلم

(ضمیمہ الریاض - ۵ - ۳۳۱)

و حی کے امین ہیں ہم میں تو ان کی مثل یا

برابر کوئی نہیں ہو سکتا۔

شیخ سعید حوی نے اس بات کو خوب کھول کر یوں کہا کہ لوگ مختلف شعبہ جات علوم میں

ماہر ہوتے ہیں مثلاً کوئی دین کا، کوئی اقتصادیات کا ماہر، کوئی طبیب، کوئی حکیم، کوئی

سیاست دان، کوئی امور مملکت کا ماہر وغیرہ وغیرہ

تو ان تمام پر نبی کا حجت قائم کرنا

ضروری ہے خواہ ان میں سے کوئی کسی

فن کا کس قدر ماہر ہو اگر رسول اپنی

وکل واحد من هؤلاء ینبغی ان

تقام علیہ الحجة لو اعترض من

جانب اختصاصه فمالہ یکن

الرسول اعلم الخلق فی کل  
جانب من حیث صلة هذا  
الجانب برسالته لا یستطیع  
اقامة الحجة

رسالت کی وجہ سے ہر جہت کے اعتبار  
سے تمام سے زیادہ علم والا نہ ہوگا تو وہ  
حجت قائم بھی نہیں کر سکے گا۔

(الرسول - ۱ - ۱۱۶)

اغرض نبی کا امت سے اعم (علم میں زیادہ) ہونا ضروری ہے

کسی دوسرے کو اعم و اعقل کہنا بے ادبی ہے

بلکہ اہل علم نے یہاں تک اس حقیقت (نبی تمام امت سے اعم ہوتا ہے) کو  
آشکار کیا کہ اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ امتی نبی سے زیادہ علم رکھتا ہے یا وہ نبی سے زیادہ  
صاحب عقل ہے تو وہ بے ادبی کا مرتکب ہو رہا ہے۔ قاضی عیاض مالکی کے الفاظ "من  
سب السی" (جس نے کسی نبی کو گالی دی یا عیب لگایا) کے تحت امام احمد  
خفاجی سب اور عیب میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں عیب، سب سے عام ہے  
فان من قال فلان اعلم منه یقیناً جس نے کہاں فلان نبی ﷺ  
منہ فقد عابه وتنقصه ولم نسبه  
نسبہ

سے زیادہ علم والا ہے اس نے عیب اور  
نقص بیان کیا اور گالی نہیں یہ کہنا۔

(نسیم الریاض - ۶ - ۱۳۶)

آگے چل کر "او عابه او نقصه" (کسی نے نبی کا عیب یا نقص بیان کیا) کے تحت  
لکھا

ای نسب له نقصاً وان لم  
یکن شتما کقولہ غیر اعلم

یعنی اس نے نقص منسوب کیا اگرچہ یہ  
گالی نہیں جیسے کہ اس کا قول زیادہ علم

والہ ہے اس سے یا زیادہ عقل والا

مہ اور عقل

(ایضاً - ۱۵۳)

علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ

سید دیوبند کا متفقہ فتویٰ بھی ملاحظہ کر لیجئے

ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ جو شخص اس کا  
قائل ہو کہ فلاں کا علم نبی علیہ السلام  
سے زیادہ ہے وہ کافر ہے چنانچہ اس  
کی تہمت ایک نہیں ہو رہے بیشتر علماء  
کر چکے ہیں

وانا حذر مون ان من قال ان  
فلاں اعلم من النبی ﷺ فہو  
کافر کما صرح بہ غیر واحد  
من علماء مالکرام  
(عقائد علماء دیوبند - ۲۴۲)

## فصل

ہر علم بذاتہ پاک نہیں  
 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا  
 اہم مثال  
 امت مسلمہ اور علوم  
 آج کا مسئلہ  
 اہل علم کی تصریحات



## ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں

حضرت مہینہ کے دنیاوی امور جاننے کے مخالفین کے دلائل میں ایک دلیل یہ بھی ہے کہ بعض علوم ناپاک ہیں مثلاً علم نجوم، علم فلسفہ، علم شعبہ دہرل، جادو اور کہانت، وغیرہ لہذا ان کا حضور ﷺ کے لئے ثابت کرنا درست نہیں۔ مولانا صفدر متعدد حوالہ جات دینے کے بعد لکھتے ہیں۔

”الحاصل اس سابق بحث کو پیش نظر رکھنے سے یہ بات بالکل آشکار ہوئی ہے کہ جادو، علم نجوم، دہرل، کہانت، علم شعبہ بازی، علم طبیعت، فلسفہ، موسیقی اور حضرت آدم علیہ السلام تک تفصیل کے ساتھ سب نامہ وغیرہ تمام غیر مفید و غیر نافع علوم ہیں اور یہی کچھ شریعت کی روح سے حاصل ہوا ہے اور جادو وغیرہ کاسیکھنا اور سکھانا تو جمہور اہل اسلام کے نزدیک حرام ہے۔“

(ازلہ الریب - ۴۲۰)

## ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا

پہلے تو ہر آدمی پر یہ حقیقت واضح رہنی چاہیے کہ کوئی بھی علم اپنی ذات کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہوتا بلکہ وہ پاک، شریف اور اعلیٰ ہی ہوتا ہے، جیسے ناپاک کی آشت برائی نہیں بلکہ اس کا کسب برا ہوتا ہے۔ اس پر اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ کلام الہی میں منہج علم کی مدح و تعریف میں سینکڑوں آیات موجود ہیں۔ البتہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ علم دین کو دیگر علوم پر فضیلت و شرافت حاصل ہے۔ لیکن یہ کہنا درست نہیں کہ فقط دین کا علم ہی درست اور باقی سارے علوم ناپاک ہیں۔ یہ رائے

سراسر غلط بلکہ امت مسلمہ کے مستقبل کو تاریک کر دینے والی ہے۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے تمام علوم کو سیکھا جائے اور ان کے ذریعے بہتر سے بہتر انداز میں اسلام کی خدمت کی جائے۔

## اہم مثال

اس کی مثال ہمیں یوں سمجھ لینی چاہیے کہ ٹی وی کی ذات بری نہیں ہاں اس کا غلط استعمال برا ہے۔ اگر اس کو نیکی کی اشاعت کا ذریعہ بنا لیا جائے تو معاشرے میں کس قدر تبدیلی آ سکتی ہے۔ ہاں اگر اس کا استعمال غلط ہو تو اس کے استعمال کو برا کہا جائے۔ بلکہ بری نیت سے کئے جانے والے اچھے کام بھی غیر مقبول اور مسترد اور وبال کا سبب بن جاتے ہیں۔

تو اس طرح کوئی بھی علم ذات کے اعتبار سے غلط اور برا نہیں۔ اس کا استعمال اسے صحیح اور غلط بناتا ہے۔ اگر آدمی علم دین سیکھ کر غلط فتوے جاری کرے، لوگوں کی خوشامد کے لئے اسے استعمال کرے، حصول دنیا کا ذریعہ بنائے تو کیا یہ برائی نہیں۔ یقیناً و بلاشبہ برائی ہے اس سے منع کرتے ہوئے فرمان الہی ہے

وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِكُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا  
(البقرہ - ۴۱) میری آیات کو ثمن قلیل (دنیا) کے عوض نہ بیچو

تو کیا علماء سو کے اس غلط کردار کی وجہ سے علم دین بھی برا اور بد قرار دیا جائے گا۔ ایسی بات تو کوئی صاحب فہم و شعور نہیں کر سکتا۔

لہذا ہمیں کھلے ذہن کے ساتھ ماننا چاہیے کہ ہر علم اپنی ذات کے حوالہ سے پاک ہے اور اس کا سیکھنا جائز ہے البتہ اس کا استعمال شریعت کے مطابق ہونا ضروری ہے۔

## امت مسلمہ اور علوم

یہی وجہ ہے کہ امت مسلمہ نے حسب ضرورت ہر دور میں تمام علوم سیکھے اور ان میں ایسی ترقی دکھائی جو دوسرے تصور بھی نہیں کر سکتے۔ اس سے کس کو انکار ہے کہ وہ فلسفہ یونانی جو اسلامی اقدار کے منافی تھا اسے اہل علم نے سیکھا مثلاً امام رازی، امام غزالی اور ابن رشد ان علوم کے بھی ماہر تھے۔ ان کا سیکھنے سے مقصد یہ تھا کہ ہم یہ علم حاصل کر کے اس کے اصولوں کی تردید کریں اور ثابت کریں کہ اسلام نے جو ضابطے دیے وہ مثالی طور پر بھی ان سے فوقیت رکھتے ہیں۔ اگر وہ یہ سمجھتے ہوئے نہ سیکھتے کہ ان میں کفر ہے تو وہ اس کی تردید کیسے کرتے؟

## آج کا مسئلہ

آج کا ہمارا مسئلہ بھی یہی ہے کہ امریکہ اور یورپ کے مفکرین اسلامی فلسفہ کی تردید کرتے ہیں مگر مسلمانوں کا کوئی ادارہ ایسا نہیں جو مغربی فلسفہ کا پوسٹ مارٹم کرے۔ کاش ہم اس جگہ سے نکل پائیں کہ فلاں علم سیکھنا ہے اور فلاں نہیں سیکھنا، جس علم کی ضرورت ہے اسے ہم سیکھیں اور اسے اسلام کے اصولوں کے تحت استعمال کریں تو بہتر رزلٹ آسکتے ہیں۔

## اہل علم کی تصریحات

یہاں ہم مسلم اہل علم کی چند تصریحات ذکر کئے دیتے ہیں جن میں انہوں نے واضح کر دیا ہے کہ ہر علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز ناپاک نہیں۔  
امام شرف الدین رازی (ت-۶۰۶) نے اس حقیقت کو نہایت ہی اعلیٰ انداز و دلائل کے ساتھ واضح کرتے ہوئے لکھا ہے۔

ان العلم بالسحر غیر قبیح ولا  
محذور اتفق المحققون علی  
ذلک لان العلم لذاته شریف  
وایضاً لعموم قوله تعالیٰ "هل  
یستوی الذین یعلمون والذین  
لا یعلمون"

تعلیم جادو کے حوالہ سے دوسری دلیل یوں دی

لان السحر لو لم یکن یعلم لما  
امکن الفرق بینہ و بین المعجز  
والعلم بکون المعجز معجزاً  
واجب وما یتوقف الواجب  
علیہ فهو واجب فیہذا یشتمل  
ان یکون تحصیل العلم  
بالسحر واجباً وما یکون واجباً  
کیف یکون حراماً و قبیحاً

(مفتاح الغیب، ۳، ۶۲۶)

علم جادو نہ برا ہے اور نہ اس کا سیکھنا  
منوع ہے۔ اہل تحقیق کا اس پر اتفاق  
ہے کیونکہ ہر علم اپنی ذات میں درست  
ہوتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں  
عموم ہے "کیا علم والے اور نہ علم  
والے برابر ہو سکتے ہیں"

اگر جادو کا علم کسی کو ہو گا ہی نہیں تو جادو  
اور معجزہ میں فرق ممکن نہیں رہے گا  
حالانکہ علم معجزہ لازم ہے۔ اور جس پر  
کوئی واجب و لازم موقوف ہو وہ بھی  
لازم ہو جاتا ہے۔ تو یوں اس کا تقاضا  
ہے کہ جادو سیکھنا لازم ہے اور جو لازم  
ہو اسے حرام و قبیح کیسے قرار دیا جاسکتا  
ہے؟

## چند نتائج

- ۱۔ امام رازی کی گفتگو سے چند نتائج از خود سامنے آرہے ہیں۔
- ۲۔ تمام اہل تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر علم اچھا و اعلیٰ ہوتا ہے۔
- ۳۔ اللہ تعالیٰ نے علی الاطلاق ہر علم کی مدح و تعریف کی ہے۔
- ۴۔ معجزہ اور جادو میں فرق کے لئے جادو کا سیکھنا لازم ہے۔



اب بنی نہیں بتائیں جب امت کے تمام اہل علم و تحقیق متفقہ طور پر ہر علم کو اچھا کہہ رہے ہیں تو آپ کیوں دوسری راہ پر ہیں بلکہ کبھی غور کریں جب ہم یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہر علم نبی ﷺ دنیاوی امور کے ماہر نہیں تو مذہبی طبقہ اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ علماء کی حکمرانی نہیں رہی، کیا اسی وجہ سے امت کہیں پیچھے تو نہیں رہ گئی؟ آج امت نے دین کو محض پوجا پاٹ کا مذہب بنا لیا ہے اور دنیا میں کفار غالب آتے جا رہے ہیں۔

۲۔ امام محمود آلوسی نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہ جادو کا سیکھنا مباح ہے یا حرام، امام رازی کا حوالہ دیا اور لکھا

وَالْحَقُّ عِنْدِي الْحَرَمَةُ نَعْمًا  
لِلْجَمْعِ هُوَ إِلَّا لِدَاعٍ شَرَعِي  
میرے نزدیک حق یہی ہے کہ اس کا  
سیکھنا حرام ہے اور یہی جمہور کی رائے  
ہے البتہ اگر کوئی شرعی طور پر ضرورت  
پڑ جائے تو سیکھنا جائز ہوگا۔

پہلے امام رازی نے جواز کا فرمایا تھا تو ان کا جواب دیتے ہوئے لکھا

أَوَّلًا فَلَنَا لَا نَدْعِي أَنَّهُ قَبِيحٌ  
لِدَاتِهِ وَإِنَّمَا قَبِيحُهُ بِاعْتِبَارِ مَا  
يُتَرْتَبُ عَلَيْهِ فَتَحْرِيمُهُ مِنْ بَابِ  
سَدِّ الدَّرَائِعِ وَكَمٍ مِنْ أَمْرِ حَرَمٍ  
لَدَلِكِ  
اولاً بات یہ ہے کہ ہم بھی اسے ذات  
کے اعتبار سے قبیح و برا تصور نہیں  
کرتے۔ اس کی قباحت اس پر مترتب  
ثمرات کی وجہ سے ہے تو اس کا حرام  
ہونا سد ذرائع کی بنا پر ہے اور بہت

سے امور اسی وجہ سے حرام ہوئے

(روح المعانی-۱-۳۳۹)

ہیں۔

نہوں نے بھی واضح طور پر فرمایا کہ جادو کا علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز قبیح نہیں

ہاں اس کا استعمال قبیح ہو سکتا ہے۔

۳۔ شیخ جابر اللہ زنجیری (ت-۵۲۸) وما انزل علی الملکین کے تحت لکھتے

ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پر جادو اتارا تاکہ لوگوں کو اس کے ذریعے آزمائے۔

من تعلمہ منہم وعمل بہ کان  
کافراً ومن تحسہ او تعلمہ لا  
یعمل بہ ولکن لبتوفہ وللا  
یعتربہ کان مؤمناً عرفت الشر  
لا للشر لکن لتوفہ  
(اکشاف ۱-۱۷۲)

جو ان ملکہ سے جادو سیکھ کر اس پر عمل  
کرے گا وہ کافر اور جس نے نہ سیکھایا  
سیکھا مگر عمل نہ کیا فقط اپنے کو اس سے  
بچنے کے لئے سیکھا تاکہ اس کی وجہ  
سے دھوکہ سے بچ جاؤں تو وہ مومن  
ہے۔ شر کو شر سے بچنے کے لئے سیکھنا

درست ہے۔

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف اندلسی (ت-۵۴۷) جادو کی اقسام اور احکام

بیان کرتے ہوئے رقم تحریر میں اگر کوئی اسے غیر اللہ مشا شیطین، کواکب اور باطل  
معبود کے لئے سیکھتا ہے تو باہتمام کفر ہے۔ ایسا سیکھنا بھی حرام اور اس پر عمل بھی  
حرام، اس طرح کوئی کسی کو قتل یا دہ آدمیوں کے درمیان تفریق پیدا کرنے کے لئے  
سیکھتا ہے تو یہ بھی حرام ہے۔ قواعد اصول یہ ٹھہرا

وان قصد بتعلیمہ العمل بہ والتمویہ  
علی الناس فلا ینبغی تعلمہ لانہ من  
باب الباطل وان قصد بذلک  
معرفة لئلا تتم علیہ فخیال السحرة  
وخذعہم فلا باس بتعلیمہ  
(البحر المحیط ۱-۴۹۷)

اگر جادو سے مقصود اس پر عمل کرنا اور  
لوگوں کو دھوکہ دینا ہو تو پھر اس کا سیکھنا  
باطل و غلط ہے اور اگر مقصد سیکھنے سے  
یہ ہے تاکہ جادوئروں کا داؤد و فریب  
اس پر نہ چل سکے تو پھر اس کے سیکھنے  
میں کوئی حرج نہیں۔

۵۔ حافظ ابن حجر مکی (ت- ۹۷۴) امام رازی اور دیگر اہل علم کی آراء میں

موافقت دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

فقد عده لان من علم السحر

الہی لا کفر فیہ ہل ہو فیہ

فی دتہ و طاہر انہ لیس فیہا

لہ انہ و اما فسحہ لما یترتب

علیہ (انزواج- ۲- ۱۳۲)

اگر کسی کے پاس جادو کا علم ایسا ہے

جس میں کفر نہیں کیا یہ بھی ذات کے

اعتبار سے برا ہوگا؟ تو خیر یہی ہے کہ

یہ ذات میں برائیاں ہوں اپنے اوپر

مترتب اثر کی وجہ سے بد ہوگا۔

اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم

اسی لئے اہل علم نے ہر جگہ یہ تہہ تیغ کی ہے کہ اس کا علم اور اس کا ماہر ہونا کفر

نہیں۔ باہا اس کا عمل کفر ہے۔ چند تشریحات درج ذیل ہیں

۱۔ امام طہا الدین علی بن محمد الخازن (ت- ۷۲۵) سحر کا مفہوم واضح کرتے

ہوئے لکھتے ہیں۔

مدھب اہل السنۃ ان لہ وجودا

وحقیقۃ و العمل بہ کفر

(باب التاویل- ۱- ۷۲)

ہے۔

۲۔ مسید محمود آسی (ت- ۱۲۷۰) لکھتے ہیں

مشہور ہے کہ اس پر عمل کفر ہے۔

وقد شاع ان العمل بہ کفر

بلکہ امام ابو منصور ہر تریدی سے نقل کرتے ہیں اس کے عمل کو مطلقاً کفر کہنا بھی درست نہیں۔

امام ابو منصور نے فرمایا ہے مطلقاً ہر

حال میں جادو کو کفر کہنا غلط ہے بلکہ ہر

جگہ اس کی حقیقت کا جاننا و تحقیق کرنا

ان الشیخ ابا منصور ذہب الی

ان القول بان السحر کفر علی

الاطلاق خطأ بل یجب البعث

عن حقیقتہ فان فی ذلک ودما  
لوم من شرط الایمان فیو کھر الا فلا  
(روح المعانی - ۱ - ۳۳۹)  
ضروری ہے اگر اس میں ایسی چیز کا رد  
ہے جس پر ایمان لازم ہے تو کفر ہوگا  
ورنہ کفر نہ ہوگا۔

### شاہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی اہم گفتگو

اس مقام پر ہم حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت - ۱۲۳۹) کی تفصیلی  
”نفسو نقل کر رہے ہیں جو اس مسئلہ کو حل کر رہے ہیں۔ ارشاد الہی ”ويعلمون ما  
يضرهم ولا يفيئهم“ کی تفسیر میں کہتے ہیں ہر عقل پر لازم ہے جو چیز نقصان دہ  
ہو اور اس میں کوئی نفع نہ ہو اس سے احتراز کرے اس کے بعد عنوان قائم کیا  
علم بتنسیہ مذموم نیست ہر چونکہ باشد (کوئی علم ذات کے  
اعتبار سے مذموم نہ ہے اگرچہ کوئی ہو)

اس کے تحت رقم طراز ہیں

درینحاجا باید دانست کہ  
علم فی تنسیہ مذموم  
نیست ہر چونکہ باشد بس  
علم مذموم نمیشود در حق  
عباد مگر یکے از سہ جہت  
(فتح العزیز، ۱ - ۳۳)  
یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ کوئی علم  
ذات کے اعتبار سے بندوں کے حق  
میں غلط نہیں ہوتا مگر تین میں ایک  
سبب سے

### امام غزالی کا اعلان

پیچھے آپ نے رازی، آلوسی، اندلسی، زحشری، ہیتمی اور دیگر اہل علم کی آراء  
کا مطالعہ کیا۔ یہاں امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (ت - ۵۰۵) کا اعلان بھی سماعت کر



ہیں۔ کیونکہ منیٰ نہیں نے حوم کے مذموم و ناپاک ہونے پر ان کی عبارات بھی پیش کی ہیں۔ لیکن افسوس! موصوف کے یہ اغاظ اور احذان ان کی نظر سے اوچھل رہا۔ کاش ہم سب جلد اپنی قبر و آخرت کو سامنے رکھ کر بات کیا کریں کیونکہ وہاں حقائق کھل کر سامنے آ جائیں گے اور فرمان ہوگا

اقرا کتابک کفی بفسک  
الیوم حسبا

اپنے اعمال نامہ کو پڑھ لے آج  
حساب کے حوالہ سے تیرے لئے وہی  
کافی ہے۔

(الاسراء-۱۴)

اب مغزانی حم کی تعریف و تقسیم کے باب ثالث میں فرماتے ہیں  
فَاعْلَمْ اَنْ الْعِلْمَ لَا يَذْمُ بَعِيْه  
وَلَا يَمْدُ يَمْ فِي حَقِّ الْعِبَادِ لِاحَدٍ  
اَسْبَابُ ثَلَاثَةِ الْاَوَّلِ اَنْ يَكُوْنَ  
مُؤَدِيًا اِلَى ضَرَرٍ مَا اَمَّا لِصَاحِبِهِ  
اَوْ لَعَبْرَةٍ كَمَا يَذْمُ عِلْمٌ لِّسَحَرٍ

اچھی طرح واضح رہے کہ کوئی بھی علم  
ذات کے اعتبار سے برا نہیں ہوتا۔ یہ  
تمین میں سے ایک سب کی وجہ سے،  
بندوں کے حق میں برا بن جاتا ہے۔  
ایک یہ کہ وہ نقصان پہنچانے کے لئے  
ہو خواہ اپنے لئے نقصان ہو یا کسی  
دوسرے کے لئے جیسے علم جادو

علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی (ت- ۱۲۰۵) نے ان الفاظ میں اس کی شرح کی ہے۔

فَاعْلَمْ اَنْ الْعِلْمَ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ  
لَا يَذْمُ بَعِيْه اِى مِنْ حَيْثُ كُوْنَه  
عِلْمًا وَاِنَّمَا يَذْمُ لَوْ جِهَ اٰخَرٍ فِى  
حَقِّ الْعِبَادِ لِاحَدٍ اَسْبَابُ ثَلَاثَةِ  
الْاَوَّلِ اَنْ يَكُوْنَ مُؤَدِيًا اِلَى ضَرَرٍ

یاد رہے کوئی علم بحیثیت علم، ذات کے  
اعتبار سے برا نہیں ہوتا، اس کی برائی  
بندوں کے لئے کسی اور وجہ سے ہو سکتی  
ہے اور وہ تمین میں سے ایک ہو سکتی  
ہے پہلی یہ کہ اس سے ضرر ہو خواہ وہ کسی

ای نوع من انواع الضرر اما  
بصاحبه وهو الحامل له واما  
بغيره فكما ان الضرر مذموم  
مطلقاً فكذلك ما يتادى لسهبه  
فانما جاء ذمه من هذا الوجه  
كما يذم علم السحر  
والطلسمات

(اتحاف السادة المتقين ۱-۲۱۶)

جادو کی تعریف و اقسام ذکر کرنے کے بعد رقم طرز ہیں

وتعلمه ان لم يكن لذب  
السحرة عند نشره حرام  
عند الاكثر وعلى ذلك  
يحمل قول الامام الرازي  
في تفسيره اتفق المحققون  
على ان العلم بالسحر ليس  
بقبيح ولا محذور لان العلم  
شریف

(ایضاً-۲۱۹)

امام غزالی آگے اس کا طریقہ اور نقصانات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں

ومعرفة هذه الاسباب من حيث  
انها معرفة لیت مذمومة ولكنها  
ان اسباب کی معرفت باعتبار ذات  
مذموم نہیں لیکن اس میں اضرار خلق کی

بھی قسم کا ہو، وہ صاحب جادو کو ہو یا  
کسی دوسرے کو، جس طرح ضرر ہر  
حال میں مذموم ہے اسی طرح جس  
سے ضرر پہنچتا ہو وہ بھی مذموم ہے، تو  
اس علم کی برائی اس وجہ سے ہے جیسے  
جادو اور طلسمات کے علم کو مذموم قرار  
دیا جاتا ہے۔

لست نصلح الا للاصرار بالخلق صلاحت ہوتی ہے شرکاء و سیدہ بھی شر  
والوسيلة الى الشر شر فکان ذالک ہوتا ہے تو اس وجہ سے یہ علم مذموم  
هو النسب فی کوہہ علماً مذموماً و بد ہے، ورنہ نہیں۔  
(احیاء علوم الدین، ۱۰، ۴)

حضرت مدظلہ قری (ت۔ ۱۰۴۰) جو دو کے بارے میں کہتے ہیں جو دو اور نظر من ہمارے  
نزدیک حق ہیں البتہ معتد۔ اسے تسلیم نہیں کرتے آگے آیات و احادیث کا تذکرہ کیا اور  
کہا ایک روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان السحر حق جادو حق ہے

اس کے بعد کہتے ہیں ہمارے اہل سنت کے کچھ لوگوں نے جو دو کفر قرار دیا لیکن اس میں  
تاویل ضروری ہے۔

قد قال الشیخ ابو منصور امام ابو منصور، تردید کی فرماتے ہیں  
الما تردید القول بان السحر کفر کہ جو دو کو کفر قرار دینا خطا ہے  
علی الاطلاق حظاء بل بحسب یہ تحقیق ضروری ہے کہ اگر اس  
الحث عہ فان کان فی ذالک رما سے ایک چیز کی تردید ہوتی ہو جو  
لرمہ فی شرط الایمان فہو کفر ایمان کا جز ہے تو پھر کفر ہوگا ورنہ  
والافلا (من الرغز، ۲۰۹) نہیں۔

## فصل

ایک اہم اصول  
 قییل کا معدوم  
 ایک واضح مثال  
 نادر وقوع کی حکمت  
 اصول سامنے رکھیں



## ایک اہم اصول - قلیل کا معدوم

یہاں ایک اہم اصول دُعا بلکہ کی طرف توجہ دینا ضروری ہے، ہو سکتا ہے اس سے ہمارا نزاع و اختلاف ختم ہو سکے۔ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ قلیل کا معدوم ہوتا ہے اور حکم کل اکثر واجب کے لئے ہوتا ہے۔  
یعنی شاذ و نادر اور قلیل کا اعتبار ہی نہیں کیا جاتا بلکہ اسے معدوم ہی تصور کیا جاتا ہے۔  
پہنچا ہل علم کی تصریح ت ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ امام شمس الدین ذہبی (ت - ۷۴۸) لکھتے ہیں۔

الحکم للعلل لا للصورة السادة  
(تذکرۃ الحفاظ - ۳ - ۱۱۸۱) کے لئے

۲۔ امام شہاب الدین احمد بخاری (ت - ۱۰۶۹) نادر کا معنی و حکم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں

والسادر ما قل وقوعه ولا حکم  
لہ نادر جس کا وجود بہت کم ہو اور اس کے لئے حکم نہیں ہوتا

(نسیم الریاض - ۶ - ۹۵)

دوسرے مقام پر اس کی تفصیل کرتے ہوئے کہ شیطان اہل ایمان پر برائے اذیت تسلط کر سکتا ہے یا نہیں؟ لکھتے ہیں

لا ینخفضی انہ فی حق الاسباء  
مصحفہ و فی غیرہم اعلیٰ  
و نادر لا حکم لہ

(یضہ - ۵ - ۲۲۱) کے لئے حکم ہی نہیں

۳۔ شیخ محمد سلیمان اشتر، صغیرۃ حضرت انبیاء علیہم السلام کے تائید کے

بارے میں لکھتے ہیں۔

ان من اجاز ذلک اجازہ علی  
سبیل الدر قوالنادر لا یلغی  
القانون العام الذی ثبت بالادلة  
(افعال النبی ﷺ - ۱-۲۰۵)  
جن لوگوں نے ان کا صدور جائز مانا وہ  
بھی بطور نادر ہی مانتے ہیں اور نادر  
سے وہ قانون عام ختم و لغو نہیں ہوتا جو  
دیکھل سے ثابت ہے۔

۴۔ شیخ اشرف علی تہ نقوی اس بات کو واضح کرتے ہوئے کہ ”حکم واقعات اکثر  
پر عائد ہوتا ہے شذوذ کا اعتبار نہیں“ لکھتے ہیں۔  
”حکم واقعات اکثر پر لگایا جاتا ہے اور جو بات شاذ، نادر ہوا کرتی ہے اس کا اعتبار نہیں  
کیا جاتا۔“  
(افاضات - ۱۰-۱۵۶)

## ایک واضح مثال

یہاں ہم حضور ﷺ کے حوالہ سے ایک مثال سامنے لاتے ہیں جس سے  
ہمارا مدعا نہایت ہی آشکار ہو جاتا ہے  
احادیث میں آیا ہے آپ ﷺ نے اپنی شان بیان کرتے ہوئے فرمایا  
تسام عینای ولا بسام قلسی  
میری آنکھیں سوتی ہیں مگر میرا دل  
بیدار رہتا ہے

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی سراپا وحی ہوتا ہے اس میں کسی غلطی کا کوئی  
امکان نہیں ہوتا۔ اسی طرح گہری نیند سو جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ لیکن ایک سفر کے  
دوران آپ ﷺ نماز فجر سے پہلے آرام فرما ہوئے اور طلوع آفتاب پر بیدار  
ہوئے نماز قضا ہو گئی۔

سوال ہوا کہ اگر دل اقدس بیدار رہتا تو ایسا کیوں ہوا؟ اس کے جواب میں محدثین  
نے جو لکھا اس میں یہ بھی ہے کہ نادر حکمت کے تحت ایسا ہوا لہذا اس کا کوئی اعتبار

نہیں کیا جائے گا۔

فی غشی یا غش یا غشی (ت-۵۶۴) کہتے ہیں

للسراۃ بان هذا حکم قلبہ  
عند یومہ وغیثہ فی غلب  
الافقات قد یندر مہ غیر  
دلک (الشفاء-۲-۴۹۵)

اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کے دل  
اقدس کا یہ حکم آپ کے سونے اور اکثر  
اوقات میں ہے اور کبھی نادر اس کے  
خلاف ہوا

ان میں شرح میں مرقی قاری (ت-۱۰۱۴) نے لکھا

لحاصل ان علیہ لصلاۃ  
والسلام علی ما قبل کان لہ  
حالاں فی المصام احدہما انہ  
کان تنام عینہ ولا یباد فسہ  
وذلك فی عالس اوقاتہ  
وثانیہما وهو ان ینام قلبہ ایضاً  
وهو نادر فصارف ہذا للموضع

حقیقت یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی  
غیر دو حالتیں ہیں ایک جو اکثر  
اوقات تھمی کہ آپ ﷺ کی آنکھیں  
سوتیں اور دل اقدس بیدار رہتا  
اور دوسری یہ کہ آپ ﷺ کا دل  
اقدس بھی سوتا اور یہ بہت قلیل ہے اس  
واقعہ کا تعلق دوسری حالت سے ہے۔

حالہ الثانی

(شرح الشفاء-۲-۲۷۶)

امام شہاب الدین احمد غفاری (ت-۱۰۶۹) نے پہلے نقطہ ندرت کی تشریح کی اگرچہ

اس کا معنی قلت ہے مگر

الندرة اخص من القلة لانہا

القلة المفرطة جداً

ندرت، قلت سے بھی خاص ہے  
کیونکہ اس میں بہت زیادہ قلت ہوتی

ہے۔

اس کے بعد لکھا

لکھ لا حکم له لئلا يرتبه  
 آپ سے جو نادر اُصادر ہوا اس کا کوئی حکم نہیں (نسیم الریاض - ۳-۱۶۵)

الغرض ہم نادر کا اعتبار نہیں کریں گے اور حضور ﷺ کے بارے میں یہی کہیں گے کہ آپ ﷺ کا دل اقدس بیدار رہتا تھا۔

## نادر اُذوق کی حکمت

بلکہ اس نادر اُذوق کی بھی متعدد حکمتیں تھیں یہ محض اتفاق نہیں۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) اس کی حکمت ان الفاظ میں تحریر کرتے ہیں

لكن مثل هذا لما يكون منه  
 لا امر يریده الله من اثبات حكم  
 و تاسیس سنة و اظہار شرع  
 كما قال ﷺ في الحديث  
 الاخر لو شاء الله لا يقطعا  
 ولكن اراد ان يكون لمن بعد  
 کم

لیکن آپ ﷺ سے اس طرح کے معاملہ کے صدور سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ کسی حکم کا اثبات، نیا طریقہ اور اظہار قانون شریعت ہوتا ہے۔ جیسے دوسری حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وہ ہمیں بیدار کر دیتا لیکن وہ بعد والوں کے لئے اس مسئلہ کا حل چاہتا ہے۔

اس کی شرح کرتے ہوئے امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) رقم طراز ہیں

وهذه حكمة ان الله قوى الوم  
 عليه ﷺ و نام قلبه على خلاف  
 عادته لتظهر هذه السنة البديعة  
 (نسیم الریاض - ۵-۳۷۴)

یہ حکمت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نیند غالب کر دی اور خلاف معمول آپ ﷺ کا دل اقدس سو گیا تاکہ یہ بھی سنت و طریقہ سامنے آ جائے



## اصول سامنے رکھیں

یہی اصول ہم اگر سامنے رکھ لیں تو معاملہ حل ہو جاتا ہے۔ قرآن و سنت کے دلائل ہی واضح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو کلی اور تفصیلی علم عطا فرمایا ہے البتہ وہ محدود ہے نہ محیط ہے اور نہ غیر محدود یہ قرآنی نصوص اس کی تائید کرتی ہیں

۱۔ و سرلسا علیک الكتاب  
تبیانا لكل شئی  
اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے  
(النمل-۸۹)

۲۔ و تفصیل کل شئی  
(یوسف-۱۱)

۳۔ و علمک ما لم تکن تعلم  
(النساء-۱۱۳)

اسی طرح احادیث صحیحہ میں ہے  
لعلمت ما فی السموات  
والارض  
میں نے زمین اور آسمان میں جو کچھ تھا  
جان لیا

لنجلی لی کل شئی و عرفت  
میں نے پہچان لیا  
اور ہر چیز میرے لئے واضح ہو گئی اور

غافل اور سانس بڑھ کر موم پر کونسل ہو سکتا ہے۔ لہذا ہمیں اس میں چاہیے کہ  
منصور ﷺ کہ اللہ تعالیٰ نے کل اشیاء کا علم عطا فرمایا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی۔  
قرآن و تورات کے تحت ہر شے کا خدا نے بتا دیا ہے تو اس کا اعتبار نہیں بلکہ  
اکثریت کا اعتبار رکھا جائے گا۔

فصل

واقعات چار ہیں  
 کاشتکاروں کا پہلا گروہ  
 کاشتکاروں کا دوسرا گروہ  
 کاشتکاروں کا تیسرا گروہ  
 کاشتکاروں کا چوتھا گروہ

لا تَوَاخَذُونِي بِالظَّنِّ كَمَا صَحِيحُ مَفْهُومٍ

- واقعات چار ہیں نہ کہ ایک (یہ ہر جگہ کیوں نہ فرمایا)

مسئلہ تابیر نخل کے حوالہ سے یہ واضح کرنا نہایت ضروری ہے کہ یہ صرف ایک موقع نہیں بلکہ احادیث میں یہ واقعات چار ہیں یعنی یہ معاملہ چار قسم کے کاشتکاروں کے ساتھ مختلف اوقات اور مختلف مقامات پر پیش آیا اور ہر موقع پر آپ ﷺ نے "انتم اعلم ماہور دنیا کہ" نہیں فرمایا بلکہ مختلف مواقع پر مختلف احکام جاری فرمائے۔ یہ بات نہ کہ ایک موقع پر کہی ہے نہ کہ چار مواقع پر۔ آئیے ان کی تفصیل سامنے لے آتے ہیں۔

### کاشتکاروں کا پہلا گروہ

پہلا گروہ ان کاشتکاروں کا ہے جنہیں براہ راست رسول اللہ ﷺ نے عمل تابیر نخل سے منع نہیں کیا ہاں انہیں آپ ﷺ کے مقدس فرمان کی اطلاع ملی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا۔

ہوایاں کہ آپ ﷺ کا ایسے لوگوں سے گزر ہوا جو کھجور کے درختوں کی پیوند کاری میں مصروف تھے۔ آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ ساتھیوں نے عرض کیا یہ

پیوند لگا رہے ہیں آپ نے فرمایا

ما حل ذلک یعنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

یہ بات ان کاشتکاروں تک پہنچی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا، جب آپ ﷺ کو بتایا تو آپ ﷺ نے پیغام بھیجا، وہ ماہرین ہیں اگر وہ اس عمل میں نفع محسوس کرتے ہیں تو اس عمل کو وہ جاری رکھیں۔

### متن احادیث کی دلالت

ن پر یہ تین روایات دال و شاہد ہیں

## حدیث اول

امام مسلم نے حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے والد گرامی سے بیان کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جو کھجوروں کی پیوند کاری میں مصروف تھے، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ نرودہ کو ملا کر پیوند کاری کر رہے ہیں تو فرمایا

ما اظن یعنی ذلک شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا۔

صحابی کہتے ہیں ان لوگوں کو اس بات نے افسوس پہنچا کہ انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل ان کے لئے نفع مند ہے تو اسے جاری رکھیں۔

انما ظننت ظناً فلا تؤاخذوا بی بالظن ولكن اذا حدثکم عن اللہ شیاً فخذوا به فانی لن اکذب علی اللہ عزوجل (مسلم، باب وحب امتثال ما قاله شرعاً)

میرا یہ خیال تھا تم میرے ظن کو نہ لو لیکن جب میں اللہ تعالیٰ سے کوئی شے بیان کروں تو اسے لے لو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے میں ہرگز کذب بیانی نہیں کرتا۔

## دوسری حدیث

مسند احمد میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر پیوند لگانے والوں پر ہوا تو پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوند کاری میں مصروف ہیں، فرمایا

ما اظن یعنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

انہیں اس کی اطلاع دی گئی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا جب رسول اللہ ﷺ سے



یہ عرض کیا تو فرمایا کر یہ نفع مند ہے تو باری رکھتے

سما طست ضا فلا تو احد و سی  
ب طر و لکن اذا احسنکم عن  
لہ عرو حل بشی فحدود فاسی  
ل کذب علی لہ شیاً  
(مسند احمد)

میرا یہ نفع مند تھا تو ظن لیکن جب میں اللہ  
تعالیٰ سے خبر دوں تو اسے لے لو کیونکہ  
مجھ سے اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کذب  
کا صدمہ نہیں ہو سکتا۔

### تیسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ ہمارے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ  
ساتھ سے گزرے، چھ لوگوں کو آپ ﷺ نے پیوند کاری کر کے دیکھا،  
فرمایا آیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوند کاری کے عمل میں مصروف ہیں، فرمایا  
ما اض دلك يعنى شيئاً  
انہیں جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا جب یہ بات  
رسول اللہ ﷺ تک پہنچی تو فرمایا

ما هو الطن ان كان يعنى  
سيا فاصعوه فاما انا بشر  
مملككم وان الطن يحطى  
ويصيب ولكن ما قلت لكم قال  
الله فلن اكذب على الله  
(سنن ابن ماجہ، ۲۴۷)

یہ ظن ہے اگر یہ چھ مفید ہے تو اس پر  
عمل جاری رکھیں، میں تمہاری طرح  
بشر ہوں، ظن ختم و صواب ہو سکتا ہے  
لیکن جس میں تمہیں یہ کہہ دوں کہ اللہ  
تعالیٰ نے یوں فرمایا تو میں اللہ تعالیٰ  
کے حوالہ سے کذب بیانی نہیں کر سکتا۔

یہ احادیث نشانہ ہی کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جماعت صحابہ کے ساتھ گزرے  
اور آپ ﷺ نے خود لوگوں کو پیوند کاری کا عمل کرتے دیکھا اور ان کے عمل کے

بارے میں پوچھا تو ایک شخص نے نہیں پوری جماعت نے بتایا کیونکہ جب آپ ﷺ نے فرمایا

ما یصنع هؤلاء یہ کیا کر رہے ہیں؟

تو جواب میں الفاظ حدیث میں فقالو، قالوا ہیں جو اجتماعیت پر دال ہیں ان احادیث میں یہ بھی موجود ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو ان کے ترک عمل کی اطلاع ملی کہ انہوں نے میرے اس جملہ

ما اظن ذلک یعنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

کی وجہ سے عمل ترک کر دیا ہے تو فرمایا

ان کان ینفعہم ذلک فلیصنعوه اگر یہ عمل نفع مند ہے تو اسے جاری رکھیں۔

### حرف فاء کا فائدہ

ان احادیث میں حرف ”فی“ موجود ہے

فاخبروا بذلک فترکوا تو انہیں اطلاع پہنچائی گئی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا

پھر جملہ ہے

فاخبر النبی ﷺ بذلک رسالت مآب ﷺ کو اس کی اطلاع دی گئی

پھر اطلاع کے بعد

فقال ان کان ینفعہم ذلک آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل انہیں نافع ہے تو اسے جاری رکھیں

یعنی انہوں نے آپ ﷺ کا جملہ کی اطلاع پہنچتے ہی عمل ترک کر دیا، ان کے ترک

عمل پر فوراً حضور ﷺ کو اطلاع دی گئی تو فوراً آپ ﷺ نے فرمایا اگر اس  
بندہ کی میں ان کا شفع ہے تو وہ اسے جاری رکھیں۔

## فی الفور عمل

یہ احادیث یہ بھی بتا رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے حکم پر فی الفور عمل لازم  
ہو جاتا ہے اگرچہ وہ حکم صریح نہ ہو، آپ دیکھ رہے ہیں آپ ﷺ نے انہیں ترک  
تہیہ کا حکم نہیں دیا صرف اتنا فرمایا  
ما اظن ذلک بغی شیاً  
یعنی جیسے ہی صحابہ کو اس جملہ کی اطلاع ملی انہوں نے وہ عمل ترک کر دیا۔

## کاشتکاروں کا دوسرا گروہ

یہ ایسا گروہ تھا جن سے براہ راست آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کر رہے  
ہو؟ انہوں نے عرض کیا، ہم پیوند کاری کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا  
لعلکم لو لم تفعلوا کان خیراً  
پس گروہ کو آپ ﷺ کا یہ جملہ پہنچا تھا  
ما اظن ذلک بغی شیاً  
یعنی اس گروہ کو کمال حسن اخلاق و تواضع کی وجہ سے صراحتاً حکم نہیں دیا بلکہ فرمایا  
لعلکم لو لم تفعلوا  
تو آپ ﷺ بلند مرتبہ و منصب کے باوجود سب سے زیادہ متواضع اور کامل اخلاق  
والے ہیں۔

جب ان کاشتکاروں نے عدم تاہیر کا رزلٹ آپ ﷺ سے عرض کیا تو جو  
کچھ فرمایا وہ پہلے گروہ سے مختلف تھا۔

امام مسلم نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ شریف آئے تو لوگ تابیر نخل کرتے تھے آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کرتے ہو؟ انہوں نے اپنا عمل بتایا تو فرمایا

لعلکم لو لم تفعلوا کان حیرا کاش تم یہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا  
انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھل میں کمی ہوئی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

الما انا بشر ادا امرتکم بئسنى من میں انسان ہوں جب میں تمہیں کوئی دینی  
دینکم فخذوا به و ادا امرتکم بات کہوں تو اسے لے لو اور جب کوئی  
بئسنى برانى فانما انا بشر شے اپنی رائے سے کہوں تو میں بشر ہوں

## تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ایسا ہے نہیں رسول اللہ ﷺ نے یہ عمل کرتے دیکھا نہیں بلکہ یہ عمل کرتے ہوئے ان کی آواز سنی ان آوازوں کے بارے میں پوچھا، بتایا گیا تو فرمایا  
لو لم يفعلوا الصلح اگر وہ نہ کریں تو بہتر ہوتا  
تو کاشتکاروں کو براہ راست حکم نہیں دیا ہاں انہیں اطلاع ملی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا، لیکن یہاں جو جملہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ پہلے دونوں مقامات سے الگ ہے۔  
اس گروہ کی تفصیل ان احادیث میں ہے

## پہلی حدیث

مسند احمد میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسالہ کتاب ﷺ نے کچھ  
آوازیں سنیں تو پوچھا یہ کیا آوازیں ہیں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ لوگ  
پیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا



لو لم يفعلوا الصلح

اگر وہ نہ کرتے تو پھٹل بہتر ہوتا

تو اس سال ان لوگوں نے پیوند کاری ترک کر دی تو پھٹل ناقص آیا، انہوں نے آپ

ﷺ سے تذکرہ کیا تو فرمایا

اگر کوئی معاملہ دنیا کا ہو تو تم جاؤ اور اگر

ان کان شیاً من امر دنیا کم

کوئی دینی معاملہ ہے تو وہ میرے سپرد

فشانکم به واداکان شیاً من

ہے۔

امر دینکم فالی

(مسند احمد، ۲۳۹۷۳)

## دوسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسول اللہ ﷺ نے

کچھ آوازیں سنیں تو پوچھا

یہ آوازیں کیا ہیں؟

ما هذه الاصوات؟

عرض کیا، لوگ پیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا

اگر وہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا

لو لم يفعلوا الصلح

اس سال انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھٹل ناقص آیا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض

کیا تو فرمایا

اگر کوئی معاملہ تمہاری دنیا کا ہے تو تم

ان کان شیاً من امر دنیا کم

جانو اور اگر معاملہ دینی ہے تو وہ میرا

فشانکم به وان کان من امور

ہے

دینکم فالی

مسند احمد کی ایک اور روایت سے واضح ہوتا ہے کہ اس موقع پر آپ کے ساتھ حضرت

طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ تھے اور انہوں نے ہی بتایا کیونکہ اغاظ حدیث ہیں، پوچھا

یہ کیا کر رہے ہیں؟

ما يصنع هؤلاء؟

تو

قال تأخذون من الذكر      بتایا یہ مذکر لے کر مونث میں داخل  
فیحطون فی الانثی      کرتے ہیں  
تو یہاں جواب میں ”قال“ جبکہ پہلے گروہ والی روایت میں لفظ ”قالوا“ ہے

### چوتھا گروہ

کاشتکاروں کا چوتھا گروہ ایسا تھا جن کے پاس رسول اللہ ﷺ گزرے اور وہ پیوند کاری میں مصروف تھے تو انہیں خود آپ ﷺ نے اس عمل سے منع فرمایا تو پھل کم آیا پھر خود ہی ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان سے کھجوروں کے بارے میں پوچھا اور مشہور جملہ امور دنیا کے بارے میں فرمایا۔

اس پر یہ روایت شاہد ہے، امام مسلم نے سیدہ عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ پیوند لگانے والی قوم کے پاس سے گزرے تو فرمایا

لو لم تفعلوا لصلح      اگر تم نہ کرو تو بہتر ہوگا  
راوی کہتے ہیں پھل کم آیا تو آپ ﷺ ان کے ہاں سے گزرے تو پوچھا  
ما نخلکم؟      تمہاری کھجوروں کا کیا بنا؟

انہوں نے صورت حال عرض کیا تو فرمایا  
انتم اعلم بامر دنیاکم      تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے  
(مسلم، باب وجوب امثال ما قالہ)      ہو

### غور کیجئے

تمام روایات سامنے ہیں ان میں سوائے ایک مقام کے کسی جگہ حضور

ﷺ نے یہ جملہ نہیں فرمایا

تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے

ہم اعلم بامر دنیا کم

ہو

یہ جملہ صرف ان سے فرمایا جن سے بوقت عمل تاخیر بنفس نفیس آپ ﷺ نے ملے پھر  
فصل کاٹنے کے وقت پھر ملے اور ان سے یہ جملہ فرمایا

یہ تمام روایات یہ بھی آشکار کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کاشتکاروں  
کی مہارت اور طویل تجربہ سے آگاہ تھے بلکہ یہ بھی جانتے تھے کہ پیوند کاری سے پھلوں  
پر کیا اثر ہوتا ہے، یہ بھی جانتے تھے کہ یہ دنیاوی ہے اور اس کے عمل و عدم عمل سے مثبت  
و منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

اس کے باوجود آپ ﷺ نے کاشتکاروں کے اس عمل پر گفتگو کی، کبھی  
صحابہ کے ذریعے اور کبھی خود، کبھی براہ راست ان سے بات کی اور کبھی بالواسطہ، جس  
سے واضح ہو رہا ہے کہ اس میں کوئی مخفی حکمتیں ہیں جن پر غور ضروری ہے۔

## تمہارے ظن کی حیثیت نہیں

ان روایات میں الفاظ آئے ہیں۔

استطست طأ ولا تؤاخذونی یہ میرا ظن تھا اور ظن کی وجہ سے میرا بالظن مواخذہ نہ کرو۔

اس کا معنی عین یہی معنی کرتے ہیں کہ میرے ظن پر نہ چلو حالانکہ آپ ﷺ نے لفظ ظن مبہم بولا تھا اس کا یہ معنی کیوں نہیں ہو سکتا کہ تم اپنے ظن کی بنیاد پر میرے ظن کا رد نہیں کر سکتے کہاں میرا ظن اور کہاں تمہارا ظن؟ اسی سے کہ

فہل قال المصطفیٰ ﷺ کیا رسول اللہ ﷺ نے واضح طور پر یہ لا تؤاخذونی بما طنتہ؟ دھما استعمال لفظ الطن مبہماً لا يدل علی؟ یا آپ ﷺ نے لفظ ظن کو بطور مبہم مصدر الطان مما جعل حمداً ولا تؤاخذونی بالطن، ذات معین دلالت نہیں کرتا ہذا اس کے دو معانی ہو سکتے ہیں۔

ایک تو وہی معنی ہے جو غور و فکر کے بغیر کر دیا گیا ہے کہ میرے ظن پر نہ چلو لیکن قابل توجہ بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کے خلاف کوئی بات صادر ہو ہی نہیں سکتی جس پر کتاب میں تفصیل موجود ہے۔

دوسرا مفہوم "لا تؤاخذونی بالظن" کا یہ ہو سکتا ہے

لا تؤاخذونی بظنکم او بما طنتم کہ تم اپنے ظن کی بنیاد پر میرے ظن کا رد نہ کرو



یعنی تہہ راہن میرے شن کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رہتا۔  
 تنہا کے لیے شیخ عبد الباقی ترمذی کی کتاب "معجزات نبویہ" کا مطالعہ کیجیے۔



فصل۔ زیر مطالعہ روایت کی سات توجیہات

۱۔ علم دنیا اور انہیں ہو سکتا

عدم توجہ کے باوجود قلیل

آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

## علم دنیا نادرا نہیں ہو سکتا

تمام اہل علم نے ملحق ہے کہ حضور ﷺ اغلب و اکثر طور پر تمام دنیاوی امور سے بھی آگاہ ہیں البتہ نادرا عدم آگاہی ہو سکتی ہے۔ اور آپ ﷺ غصیل پڑھ چکے ہیں کہ تدریس پر حکم جاری نہیں ہوتا بلکہ اکثر پر ہوتا ہے یعنی ہم نہیں کہیں گے کہ حضور ﷺ دنیاوی امور نہیں جانتے کیونکہ یہ عامہ قوت در اندر ہوا ہے اس لئے ہم ہر جگہ یہی بیان کریں گے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے سب سے زیادہ ماہر تھے۔

ماہر متخاتی (ت-۱۰۶۹) رقمہ از ہیں

کون الایاء اکمل الناس فطنة  
و عثلاً لا یكثر عدم علیہم بھا  
و سنا یكون ذلک من النادر  
(نسیم الریاض-۵-۲۱۹)

انہ سے نبی و پیغمبر تمام کا تمام لوگوں سے انجانت  
و قس میں اصل ہونے کا قاعدہ ہے کہ ان کا عدم ہم  
نہ نہیں ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

یہ امر مقام پر اس حقیقت کیوں واضح کرتے ہیں اگرچہ حضور ﷺ کا دل اقدس دنیا کی طرف متوجہ نہیں

و مع ذلک ما وقع منه من  
عدم العلم بھا الا نادراً لا فی  
کثیر من امورها

اس کے باوجود آپ ﷺ کو ان کا  
عدم ہم نادرا ہی ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر  
امور دنیا میں

(نسیم الریاض-۶-۳۶)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کا تاجدار بنایا اور امانت عظمیٰ کی ذمہ داری عطا کی

لزمہ ان یعلم جمیع احوال  
الناس دبیویہ و دینیہ لیتم امرہ

تو لازمی ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے  
تمام احوال سے آگاہ ہوں خواہ دنیاوی

..... فلا يخفى عليه الا

امور قليلة

(نسیم اریاض - ۶-۶۶)

ہیں یا دینی تاکہ اپنی ذمہ داری میں

کامیاب ہوں سکیں..... تو آپ

ﷺ پر قلیل امور ہی مخفی ہوں گے۔

## عدم توجہ کے باوجود قلیل

قاضی عریض ماکی (ت-۵۳۴) نے ”احوالہ ﷺ فی امور

الدنیا“ کے تحت اس حقیقت کو واضح کرتے ہوئے لکھا۔ چونکہ حضور ﷺ کا

قلب انور معرفت ربوبیت سے بالمال، صوم شریعت سے معمور اور امت کے دینی و

دنیاوی مصالح کی طرف ہی توجہ رہتا ہے

ولكن هذا لما يكون في بعض

الامور ويجوز في السادر

..... لا في الكثير

(الشفاء - ۲-۵۱۹)

امام احمد خنجاہی (ت-۱۰۶۹) نے اس مقام کی تشریح ان الفاظ میں کی

ولكن هذا اي ما يشقده ويظهر

خلافه انما يكون اي يقع له

ﷺ بخلاف ما هو عليه في

النادر ايضاً ولا فسلامة عقله

ﷺ وشدة حذقه يقتضي انه

اعلم الناس بامور دنيا هم ايضاً

لانه اوفر الناس عقلاً وقد اطلعه

الله تعالى على اسرار الوجود

آپ ﷺ کی بات کے خلاف کا

ظہور نادر ہی ہو سکتا ورنہ آپ ﷺ

کی کامل عقل اور شدت فطانت کا

تقاضا یہی ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا

میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ ماہر و عالم

ہوں کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں

سے زیادہ عقل رکھتے ہیں کیونکہ اللہ

تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وجود کے



من مذموم و محمود  
اسرار مذموم و محمود سے آگاہ فرما رکھا ہے  
آگے اعتراض اٹھایا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے استم اعلم بامور دنیا کم  
اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

لما اراد به تطيب قلوبهم كما  
اس سے آپ ﷺ کا مقصود صحابہ کا  
مروان لا يزكي نفسه الشريفة  
دل رکھنا تھا جیسے زرا آپ ﷺ نے  
تواضعاً منه ﷺ  
بطور تواضع اپنی ذات کی بڑائی نہ فرمائی

اس کے بعد شرح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

وما ندر منه وقوعه كان فيما  
پھر جس کا بطور نادر وقوع ہوا ہے وہ  
سبله ای طریق العلم به  
اس کا ہے جس کا طریق علم بار بار اس  
التدقيق ای تدقيق النظر  
میں گہری نظر کرنا اور حفاظت دنیا کے  
تدقيقه و صرفه فی حراسة  
لئے اس کی طرف متوجہ ہونا ہے یعنی  
الدنيا ای حفظ امور الدنيا  
امور دنیا اور اس کے ثمرات کا حصول و  
وصونها واستثمارها ای طلب  
حفاظت اور اس میں طلب و اضافہ اور  
زیادتها ونمو ثمرتها وهو امر  
بڑھوتی کا پانا ہے اور یہ بات دنیا کی  
ناشئ عن محبتها والحرص  
محبت اور اس کے حصول کی حرص سے  
على تحصيلها وهو ﷺ لا  
ہوتی ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ دنیا  
یرید حرث الدنيا ولا يشغل بها  
کے نہ متمنی ہیں اور نہ ہی آپ کا دل  
خاطرہ ومع ذلك ما وقع منه  
اقدس اس طرف متوجہ ہوتا ہے اس  
عدم العلم بها الا نادراً لا فی  
کثیر من امورها  
کے باوجود ایسی چیزوں کا عدم علم نادراً  
واقع ہے نہ کہ کثیر امور میں

(نیم الریاض - ۶ - ۲۵)

حضرت ملا علی قاری (ت - ۱۰۱۴) نے قاضی عیاض کی اس بات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔ آپ ﷺ کے خیال کے خلاف کہیں ہوا ہے

انما یکون فی بعض الامور  
الدنیویۃ ای التی لیس بہا تعلق  
اصلاً بالاحوال الدینیۃ (و یجوز)  
ای وقوع مثله عہ فی السادر مہا  
وفیما سیلہ التدقیق ای تدقیق  
النظر و تحریر الفکر فی حراسۃ  
الدنیا ای محافظتہا و مراعاتہا  
و استئثارہا ای تحصیل ثمرتہا  
ونتیجتہا المرتۃ علیہا لا فی  
الکثیر من امورہا

(شرح الشفاء - ۲ - ۳۴۱)

امام محمد بن یوسف صدیقی شافعی (ت ۹۴۲) نے بھی یہی بات لکھی ہے۔  
لکن ہذا اما یکون فی بعض الامور  
(بل الہدیٰ - ۱۲ - ۸)

ائمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

اگر معاملہ و صورت حال وہی ہے جو مولانا سرفراز صفدر اور ان کے اتباع کہتے ہیں تو پھر چاہیے تھا کہ ائمہ امت حدیث ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا ان والا معنی لے کر کہہ سکتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے لہذا آپ ﷺ نے اس حقیقت کو صحابہ کے سامنے بطور ضابطہ بیان کر دیا حالانکہ وہ تو

اس روایت کو اپنے دہرہ پر عبور اعتراف ذکر کر رہے ہیں کہ تم جب رسول اللہ ﷺ کے لئے دنیاوی امور کا علم بیان کر رہے ہو تو پھر اس روایت کا کیا معنی ہے؟ اس کا جواب دیا کہ یہاں عدم توجہ اور دیگر حکمتیں ہیں۔

یہ نہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے ماہر ہی نہ تھے تو ائمہ امت کا اسے اعتراف مان کر اس کا جواب دینا اس پر دلیل ہے کہ وہ آپ ﷺ کو امور دنیا کے ماہر تسلیم کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے نہایت ہی واضح طور پر لکھا یا کہ یہ کثرت امور میں نہیں بلکہ شذوذ اور حاملہ ہے۔ اور ان کا اعتبار ہی نہیں ہوتا بلکہ تعمیلاً کثرت کے لئے ہوتا ہے لہذا یہ اہل علم واضح کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم کمال حاصل کر رہے تھے ہیں۔

### اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

بلکہ اگر ان میں غلطی کی صورت ہو تو اس حدیث کا فائدہ ہی معنی کرتے تو ان پر یہ حدیث مشکل نہ ہوتی ان ائمہ امت کے بڑے بڑے محدثین و مفسرین اس کے معنی میں پریشان اور حیران رہے اور انہوں نے پوری زندگی غور و فکر کر کے یہ معنی نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے بلکہ انہوں نے یہی کہا کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کی طرح دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں یہاں معاملہ عدم توجہ وغیرہ کا ہے۔

امام احمد بن مبارک سجستانی ماہی (ت- ۱۵۶) نے امام عبدالعزیز الدبائی سے اسی حدیث کا معنی پوچھا انہوں نے اس کے معنی پر آگاہ کیا شیخ مصنف کی گفتگو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں

بندہ کہتا ہے غور کیجئے اللہ تعالیٰ تم پر فضل فرمائے کیا ایسا جواب کبھی تم نے سنایا کسی کتاب میں پڑھا اور یہ حدیث اہل اصول اور دیگر بڑے بڑے اہل

قلت فانظر وفقك الله هل سمعت مثل هذا الجواب او رأيته مسطورا في كتاب مع اشكال الحديث على الفحول من علماء الاصول وغيرهم

مثل جمال الدین ابن الحاجب و سیف  
 الدین الاملی و صفی الدین الہندی  
 و ابو حامد الغزالی رحمہم اللہ تعالیٰ  
 (الابریز، ۱۶۵)  
 علم مثلاً شیخ جمال بن حاجب، سیف  
 الدین آمدی، صفی الدین ہندی اور  
 ابو حامد غزالی رحمہم اللہ تعالیٰ کے لئے  
 مشکل بنی رہی۔

اگر اس قدر معنی واضح تھا جو مولانا صفدر صاحب کر رہے ہیں تو پھر حدیث کا ان ائمہ  
 امت پر مشکل ہونا نہایت ہی عجیب بات ہے۔ بلکہ ایسی بات کہنا ان کا مذاق اڑانا  
 ہے۔ لیکن جب یہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ اس کے معنی و مفہوم کے لئے ہمیشہ ہی  
 سرگرداں رہے۔ اور اس کے وہی معانی کئے جو گواہی دیں کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی  
 امور سے بھی آگاہ ہیں۔

ان پر حدیث مشکل ہونے کی وجہ یہی تھی کہ یہ بظاہر قرآن و سنت سے معلوم  
 معروف و مسلم ضابطہ سے ہٹ کر تھی۔ اگر کوئی اور وجہ ہے تو وہ ضرور ہمارے سامنے لائی  
 جائے۔

جب وجہ اشکال مذکور بات ہی تھی اور اس کا انہوں نے اچھے انداز میں حل کر  
 دیا تو اسے قبول نہ کرتا سراسر ظلم و زیادتی ہے۔



## فصل

۲۔ یہ عدم توجہ ہے  
عدم توجہ اور مشغولیت  
غور کیجیے

## یہ عدم توجہ ہے

مذکورہ صورت میں مل ممل نے یہ بھی لکھا ہے کہ کچھ مروج ہوئے کاری سے آپ ﷺ آگاہ تھے یہاں صرف عدم توجہ ہے

امام احمد رضا جی (ت - ۱۰۶۹) نے ہمہ اعلم نامور دیباکھ کی تشریح کرتے ہوئے یہی بات ان الفاظ میں لکھی

واصف الدبالیہ لایہ لا یزید شیئاً ولا یلین الیہ  
 آپ ﷺ نے دنیا کی نسبت صحیحاً ہی  
 طرف لڑکے فرمایا کہ یہ اقصیٰ نہیں  
 (نیم الریاض ۶۰-۴۰) اور نہ ہی اس طرف توجہ و التفات ہے۔

عدم تصور، عدم ممل میں فرق نہ کرنا جہاں سے ہے۔

دوسرے مقام پر حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں، حضور ﷺ کے اس ارشاد مبارک میں کوئی خلاف واقع بات نہیں

لان حل ہمتہ سکتہ امور  
 کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ اخروی  
 الاخرۃ والشرائع وقوانین  
 امور، شرائع اور ان کے قوانین کی  
 وغیرہ اسما جل قصدہ العلم  
 طرف ہے ہاں دوسرے لوگوں کی توجہ  
 بظاہر من الحیاۃ الدنیا  
 دنیوی حیات کے حق پر کی طرف ہوتی  
 (نیم الریاض ۵-۳۰۱) ہے۔

حضرت قاضی عیاض مائنی (ت ۵۶۶) لکھتے ہیں اگرچہ رائے کسی شخص کا علم نہ ہو تو یہ ان کی ناواقفیت کی وجہ سے نہیں بلکہ

ادہممنہم متعلقۃ بالآخرۃ  
 کیونکہ حضرات نبیاء علیہم السلام کی  
 والسانہا وامر الشریعۃ وقوانینہا  
 کامل توجہ آخرت، اس کے معاملات،  
 وامور ندساتصادفہ بحالہ  
 منہر شریعت اور اس کے قوانین کی

غیر ہم من اهل الدنيا  
(الشفاء مع نسیم - ۵-۲۱۸)

طرف ہوتی ہے اور دنیاوی امور ان کی  
ضد ہیں ہاں بخلاف دوسرے اہل دنیا

کے

یہی بات امام خفاجی یوں کہتے ہیں اگر ہم کہیں انبیاء دنیاوی احوال سے آگاہ ہی نہیں تو  
وہ ان کی اصلاح کیسے کریں گے ہاں  
لکن العلم بھا لیس مقصوداً ہاں اس کا علم بالذات مقصود نہیں  
بالذات

(نسیم الریاض - ۵-۲۱۹)

حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) اس حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ اگر دنیاوی  
معاملہ میں کوئی بات محسوس ہو تو اسے نہ لیا جائے۔  
لتعلق همهم العليا معلوم کیونکہ ان کی کامل توجہ علوم آخرت کی  
العقبی طرف ہوتی ہے۔

(شرح الشفاء - ۲-۲۲۳)

قاضی عیاض مالکی نے لکھا حضرات انبیاء علیہم السلام سے بالکل امور دنیا کا انکار ہرگز  
درست نہیں، اس پر ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) لکھتے ہیں  
نعم قد یکون لہم عدم علم ہاں دنیا کے امور جزئیہ میں سے کچھ کا  
بعضہا لعدم التفاتہم الیہا فی عدم توجہ کی وجہ سے علم نہیں ہوتا۔  
الامور الجزئیة

(شرح الشفاء - ۲-۲۱۰)

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت ۵۴۳) نے لکھا حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دنیا  
و دین کے تمام مصالح سے آگاہ فرمایا ہے۔ اس پر امام احمد خفاجی نے تائید نخل والے

معاملہ سے اعتراض اٹھایا، یہ تم کیسے کہہ سکتے ہو حالانکہ رسالت مآب ﷺ کا فرمان ہے ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

لأنه كما قيل كان له حالات و  
أشوار منها ما يغلب عليه عدم  
الانفصاف للأسباب الظاهرة  
للقصر بنظره ﷺ على  
تفويض الأمر لله والوجه للعلم  
بالله وقطع نظره عن الحوادث  
الكونية

اس لئے کہ منقول ہے کہ آپ ﷺ کے مختلف احوال و مقامات میں بعض اوقات اسباب ظاہرہ سے عدم توجہ غالب ہوتی ہے کیونکہ اس وقت آپ ﷺ کی مقدس نگاہ کسی معاملہ کو اللہ کے سپرد اور کامل توجہ اللہ تعالیٰ کے علم پر ہوتی ہے اور واقعات کائنات سے نگاہ منقطع ہوتی ہے۔

(نسیم الریاض - ۴ - ۲۵۲)

علامہ سید محمود آلوسی (ت - ۱۲۰۰ھ) فرماتے ہیں دنیا والے ہر وقت ان معاملات کی طرف متوجہ رہتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کی توجہ مبارک دیگر اہم معاملات کی طرف بھی رہتی ہے اگر آپ توجہ وغور فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی کامل تھا۔

وقال ذلك قل الرجوع اليه  
والنظر فيه ولو رجع ونظر لعلم  
فوق ما علموا

یہ بات آپ ﷺ نے عدم توجہ کی حالت میں فرمائی اگر آپ توجہ وغور و خوض کے بعد فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی صحابہ سے

کہیں زیادہ ہوتا

آنے فرماتے ہیں یہ دنیوی معاملہ (تاہر نخل) اس دینی معاملہ (قربانی ساتھ لانے) کی طرح ہی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا



لو استقبلت ما استدرت لما  
سقت الهدی  
اگر دوبارہ میں آیا تو قربانی ساتھ نہیں  
لاؤں گا۔

(روح المعانی - ۱۴ - ۲۱۶)

## عدم توجہ اور عدم مشغولیت

خود مولانا محمد سرفراز صمد نے بھی عدم توجہ اور عدم مشغولیت کا ذکر کیا ہے۔

چند عبارات ملاحظہ ہوں

۱۔ اسی طرح اپنی قوم کی فتنے کے ، اور دیگر اقوام کی اغات اور دنیا کے تمام مصالحت و مناسد اور جمیع حرفتیں اور صنعتیں بھی ، معلوم نہ ہوں بدیں وجہ کہ حضرات انبیاء کرام علیہ السلام کے پاک قلوب ان غیر ضروری اشیاء کی طرف متفت ہی نہیں ہوتے اور نیز ان کو اجتہاد کا بھی حق ہے۔  
(ازالہ - ۸۸)

۲۔ مگر آپ کی توجہ و اہتمام چنانکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام ہی متعلق نہ تھا اس لئے آپ کو ان کا غم نہ تھا کیونکہ سعادت دارین ان سے وابستہ نہ تھی  
(ازالہ - ۹۶)

۳۔ مطلب انہی برسوں کے چنانکہ تہذیب نفس و رامت کی دینی و دنیوی اصلاح اور سیاست سے ان امور کا براہ راست تعلق نہیں ہوتا اس لئے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ان ، یعنی ، غیر مقصود باتوں میں مشغول نہیں ہوتے۔

(ازالہ - ۱۰۳)

۴۔ ملاحظہ کیجئے کہ جناب نبی کریم ﷺ دنیا و امور دنیا سے اس قدر بیزار ہوں کہ ان کی نسبت بھی اپنی طرف ایک حد تک گوراندہ کریں اور مدعیان عشق و محبت آپ ﷺ کے قلب مبارک کو موم دنیا کا گنجینہ بتائیں۔ (ازالہ - ۹۰)

۵۔ ایک اور مقام پر موصوف لکھتے ہیں۔

نوٹ۔ آنحضرت ﷺ کا دنیوی معاش کو نہ جانتا یا ان میں رائے کا خطا ہو جانا اس وجہ سے نہ تھا کہ غور بات نہ تھی آپ ﷺ میں قابلیت اور ایقت اور معاملہ فہمی کی استعداد موجود نہ تھی، نہ تھی اس لیے جو ہم مذکور اور بصیرت واستعداد آپ ﷺ کو عنایت فرمائی تھی، وہ مخلوق میں اور کس کا حصہ ہو سکتا ہے؟ مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام بھی متعلق نہ تھا اس لیے آپ کو ان کا علم نہ تھا۔

چنانچہ اس حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ  
 والتفاتی بذان ربیب والا  
 الاحضرت بنی دانا  
 استار عہدہ  
 کارخانے دنیا و آخرت  
 (اشعۃ الموعوت - ۱ - ۲)  
 چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ ﷺ کی توجہ نہ تھی اس لیے آپ ﷺ کی تعلیم نے فرمایا اسم اعظم  
 رسول دلیا کہ در نہ مشہور تھی دنیا  
 و آخرت کے سب کاموں میں سب  
 سے زیادہ دانا اور زیرک تھے۔

### غور کیجئے

ابھرا ہوا کہ توجہ نہ تھی، رسالت ہی کہنا علم نہ تھا کوئی صاحب فہم یہی بات نہیں کہہ سکتا کیونکہ عدم توجہ اور عدم علم میں فرق ہو ایک کے ہاں معصم ہے گویا شیخ ہوا کہ امور دنیا کی طرف متوجہ نہ ہونا کافی نہیں بلکہ ایک خاص درجہ میں فہمی ہے جبکہ علم نہ ہونا کافی ہے فہمی نہیں۔ اگر حضرات انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عدم توجہ، تسبیح و تحویل حکمتوں کے تحت وارد ہوتا ہے تو ہمیں بھی یہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ جہان کی علمی کار کا سوا اس کے بہت دھرمی کے ہیں۔

## حوالہ جات کا تجزیہ

مور نامہ فرما صاحب نے چند شارحین حدیث کی عبارتوں سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے، محققین کا امت کے مستند حوالہ جات بھی پیش کر دیئے ہیں۔  
ہم سن کا تجزیہ کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔  
لکھتے ہیں۔

الحدیث (تم اعلم ما ورد بک) کے پیش نظر شارح حدیث نے  
دنیوی امور میں تفریق کرتے ہوئے جو باتیں بیان کی ہیں  
بہ مشی غلطی فرماتے ہیں۔

وفی الحدیث دلالة علی ان  
رسول اللہ ﷺ ما التفت لی  
مور لدنیویة فقط وما کن علی  
بال منه سوى الامور الاخریة  
(بحوالہ انجیل ص ۱۸۰)  
(الزمر ۹۱)  
اس حدیث میں اس امر کی دلالت  
موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے  
مور دنیوی کی طرف کبھی التفات ہی  
نہ کیا اور امور دنیوی کو آپ ﷺ میں  
جگہ ہی نہیں دیتے تھے۔ آپ کی توجہ  
امور آخرت کی طرف ہی رہتی تھی۔

## تجزیہ

عبارت پر غور کیجئے، کیا اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم  
نہیں رکھتے۔ اس میں قویہ ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا کو وہ اہمیت نہیں دیتے جو امور  
آخری کو دیتے ہیں، آپ جس قدر امور آخری کی طرف متوجہ رہتے ہیں اس طرح  
امور دنیا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ کیا عدم توجہ اور عدم علم ایک ہی شے ہیں؟ جب  
ایک نہیں تو پھر اس عبارت سے عدم علم ثابت کرنا جہالت ہے نہ کہ علم۔





۲۔ حضرت شاہ عبدغنی صاحب انجمی المتوفی، ۱۳۲۷ھ طبعی کی اس عبارت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

قلت ان كان مراده من الامور  
الدنيوية ما يتعلق باهل الحرفة  
كالمزارع والتجارة مثلاً  
فمسلم وان كان المراد بها ما  
يتعلق بقوام الابدان واصلاح ما  
بينه فله صلى الله عليه وسلم في ذلك شان  
خاص يتحير فيه المعلوم  
والمواجيد كاحكام الميراث  
واقامة الحروب والمعاملات  
الدنيوية من البيع والشراء  
فما ذالك الا من مدد سماوى

میں کہتا ہوں اگر ان کی مراد امور  
دنوی سے مثلاً زراعت و تجارت  
وغیرہ کی حرفتیں ہیں تو یہ بالکل مسلم اور  
اگر مراد یہ ہے کہ جو چیز ابدان کے قوام  
اور اصلاح، بین سے متعلق ہے تو اس  
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص  
شان حاصل تھی۔ جس میں فہم و  
فراست دنگ رہ جاتی ہے مثلاً وراثت  
کے احکام لڑائی کے فنون، بیع و شراء  
وغیرہ معاملات دنیوی جو بغیر تائید  
آسمانی کے ہرگز حاصل نہیں ہو سکتے۔

فتمام

(انجام الحجة - ۱۸۰)

تجزیہ

اس عبارت سے مولانا موصوف کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امور دنیا سے عدم  
علم پر استدلال ہماری سمجھ سے بالاتر ہے اس میں کہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے۔

انہوں نے تو یہ کہا ہے کہ علامہ طیبی نے جو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیاوی  
امور کی طرف متوجہ نہیں ہوا کرتے تھے، یہ تمام امور کے حوالہ سے درست نہیں، حرفتوں

اور صنعتوں کی طرف آپ نے توجہ نہیں فرمائی ورنہ بدن سے متعلق معاملات، احکام، وراثت، جنگی فنون اور بیع و شراء کے معاملات تو اس قدر بیان فرمائے کہ تمام عقول حیران ہیں۔

اگر انصاف سے کام لیا جائے تو انہوں نے طبی کی پوری بات کی تائید نہیں کی اور جس حصہ کی تائید کی ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ ان کی طرف متوجہ نہ تھے تو عدم توجہ ثابت ہوا نہ کہ عدم علم۔

### عبارت میں تضاد

شیخ عبدالغنیؒ کی عبارت پر غور کریں کیا اس میں تضاد نہیں؟ اوپر کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تجارت کی طرف التفات نہیں کیا کرتے تھے، بعد میں فرما رہے ہیں کہ بیع و شراء (تجارت) کے حوالہ سے آپ ﷺ خصوصی اور محیر العقول شان رکھتے ہیں۔ تو مفہوم یہ ہوا کہ آپ ﷺ توجہ فرمائیں تو کوئی حجاب ہی نہیں رہتا۔

### اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

خود مولانا موصوف نے قاضی باقدانی سے نقل کیا کہ یہ بھی عقلاً جائز ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام امور دنیا کے تمام مصالح اور مفاسد کو اور تمام صنعتوں اور حرفتوں کو بھی نہ جانتے ہوں۔ متعدد ائمہ مثلاً امام کمال الدین محمد بن ہمام حنفی، (المتوفی، ۸۶۱) کے مسایرہ اور شیخ کمال الدین محمد بن محمد المعروف ابن ابی شریف المقدسی الشافعی (المتوفی، ۹۰۵) کے مسایرہ کے حوالہ سے نقل کیا

ولا شک ان المراد ای مراده  
مما ذکره عدم علم بعض  
المسائل لعدم الخطور ای  
اور کوئی شک نہیں کہ قاضی ابو بکر کی مراد  
یہ ہے کہ بعض مسائل کا ان کو اس لئے  
علم نہیں ہوتا کہ ان مسائل کی طرف

حضور تلک المسائل سألهم  
فاما اذا حطرت لهم ولا بد من  
علمهم بها اي احكامها  
(المسألة ۲-۸۶)

حضرات انبیاء علیہم السلام کے قلوب  
متوجہ نہیں ہوتے۔ اگر ان مسائل کی  
طرف توجہ ہوتی تو ان کا معلوم کر لینا  
ناگزیر ہے وہ ان بعض مسائل سے بھی  
آگاہ ہوں گے۔

جب مومن ناخوش ہوتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ توجہ فرمائیں تو وہ ان بعض مسائل امور  
صنعت و حرفت سے بھی آگاہ ہو جاتے ہیں، تو صاف یہ متوجہ ہوتی نہ کہ عدم علم۔

۳۔ اس کے بعد شرح ثناء و مہمناں سے کبیر اور مرقۃ سے ملا علی قاری کی  
عبارات نقل کیں، جن سے ثابت کرنا چاہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں  
خفا ہو سکتی ہے اور آپ ﷺ سے مرغیب نہیں رکھتے۔ لیکن جو عبارت مرقۃ سے نقل کی  
اس میں صاف الفاظ ہیں

وفي الحديث دلالة على انه  
عليه السلام ما كان يلتفت الا  
الى الامور الاخرية

اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے  
کہ جناب رسول اللہ ﷺ (دنوی  
امور کی طرف نہیں بلکہ) صرف امور  
اخروی کی طرف ہی التفات کیا کرتے  
(ازالہ-۹۲)

تھے۔

### ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

مومن موصوف نے ملا علی قاری کی مذکورہ عبارات نقل کیں اگرچہ ان سے  
بھی ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان میں بھی عدم توجہ کا ذکر ہے لیکن کیا ان کا یہ  
موقف نظر سے نہیں گزرا؟ اگر نہیں گزرا تو وہ معذور ہیں اور اگر گزرا ہے تو پھر اسے  
کیوں ہضم کر گئے۔ کیا دیانتداری واجب ہے اس کا نام ہے؟

آئے ان کی فیصلہ کن عبارت پڑھیے تاکہ آشکار ہو جائے کہ مغرب مدہنی قاری کا اس بارے میں موقف کیا ہے؟ حدیث تا یہ نقل کے تحت لکھتے ہیں

وعندی انه عليه الصلاة والسلام اصاب في ذلك النطن ولو شتوا على كلامه ﷺ لفاقوا في الف ولا رنفع عنهم كلفة المعالجة لما وقع التغير بحسب جريان العادة الاترى ان من تعود باكل شئ او شر به يتفقده في وقته واذا لم يجد يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة او سنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما كان بزيده على قدر المعول وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا یہ ظن درست تھا اگر صی بہ آپ ﷺ کے فرمانِ اقدس پر ثابت قدم رہتے تو اس فن میں فوقیت لے جاتے اور ان سے اس پیوند کاری کا بوجھ نہ ہوتا تو تبدیلی، کمی کا وقوع بسبب اجراءِ حادث ہوا، کیا تم جانتے نہیں جو آدمی کسی شے کے کھانے یا پینے کی عادت بناسلے تو اس کے نہ مٹنے پر پریشان ہو جاتا ہے اور اگر اسے وہ نہ ملے تو عادت بدل جاتی ہے تو اگر صی بہ اس نقصان پر سہاں دوسرا عہد کر لیتے تو پہلی عادت کی طرح کھجور کا حصول شروع ہو جاتا بلکہ قدر معمول سے بڑھ جاتیں، اس واقعہ میں توکل اور اسباب پر عدم مبالغہ کا درس تھا لیکن اس سے پیوند کاری کرنے والوں نے غفلت سے کام لیا۔

(شرح الشفاء-۲-۲۴۸)



چوتھی عبارت مولانا نے امام خفاجی کی نقل کی ہے

۴- فانما انا بشر مثلكم  
قداری رایاً والامر بخلافه فی  
الدنیا فلا یجب اتباعه  
(ازالہ، ۹۳)

تو بس میری کیفیت تمہاری طرح ایک  
بشر کی سی ہے کبھی میں ان امور دنیا میں  
ایک رائے قائم کرتا ہوں اور معاملہ  
اس کے برعکس ہوتا ہے لہذا اس باب  
میں میری رائے کی پیروی کرنا  
ضروری نہیں ہے۔

## تجزیہ

حالانکہ یہ عبارت متن کی تشریح میں لائے ہیں، بعد از تحقیق ان کا جو موقف  
ہے اسے سامنے لانا مولانا موصوف کے لئے ضروری تھا۔ آئیے امام خفاجی کی کچھ  
عبارات کا مطالعہ کرتے ہیں۔

۱- امور دنیا کے حوالہ سے کہتے ہیں کہ شاذ و نادر عدم توجہ کی وجہ سے بعض اوقات  
علم نہیں ہوتا ورنہ

سلامة عقله ﷺ و شدة حذقه  
تقتضی انه اعلم الناس بامور  
دنیاہ

حضور ﷺ کی کامل عقل اور شدت  
ذہانت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ ﷺ  
امور دنیا میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ  
ماہر ہوں

(نیم الریاض- ۵-۳۵)

۲- اس سے تھوڑا آگے لکھا

رسول اللہ ﷺ دنیا نہیں چاہتے اور  
نہ آپ کا دل اقدس اس میں مشغول  
ہو اس کے باوجود نادر طور پر عدم علم

وہو ﷺ لا یرید حرث الدنیا  
ولا یشغل بها خاطرہ مع ذلک  
ما وقع عنه عدم العلم بها الا

نادراً لا فی کثیر من امورها

(نیمہ ریاض - ۵ - ۴۶)

قاضی عیاض مانگی کی عبارت ہے

وقد تواتر النقل عنه ﷺ من

المعرفة بامور الدنيا ومعرفة

دقائق مصالحها وسياسة فرق

اھنھا ما هو معمر

(الشفاء - ۱۸۵۴)

ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

آپ ﷺ کا معرفت امور دنیا، اس

کے مصالح کے دقائق کی معرفت اور

مختلف اہل تدبیر کی سیاست کا ماہر ہونا

وقت سے ثابت اور انسانی عقل سے

ماوراء ہے۔

۳۔ اس کی شرح میں اس پر دلیل کے طور پر امام منہاجی نے لکھا

اس لئے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو

اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر امانت عظمیٰ،

ان کے درمیان فیصل اور انہیں دعوت

کی ذمہ داری سپرد کی تو لازم ہے کہ

آپ ﷺ تمام لوگوں کے احوال

سے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی ہیں یا

دینی تاکہ آپ ﷺ کا معاملہ کامل

ہو اور ہر حکم کا حصول ہو سکے تو آپ

ﷺ پر قلیل امور مخفی ہوں گے اور ان

کا عدم علم نقصان دہ نہیں (کیونکہ تادر کا

اعتبار نہیں) یہی وجہ ہے آپ ﷺ

بجائیت کا کم وقاضی اور مفتی فیصلہ فرمایا

لاہ ﷺ لما فوصل اللہ تعالیٰ

لہ الامانة العظی علی جمیع

المخلوق والحکم بیہم

ودعوتہم لطاعته لزمہ ان یعلم

جمیع احوال الناس دنیویہ

ودینیہ لیتہ امرہ ویتأتی لہ ما

امر بہ فلا یخفی علیہ الا امور

قلیلہ لا یضرہ عدم العلم بہا

ولذا کان ﷺ یحکم

بالسلطنة والقضاء والفتویٰ

کما فصلوہ

(نیمہ ریاض - ۶ - ۴۶)

کرتے جس کی تفصیل اہل علم نے  
کی۔

ان کے الفاظ ”لزم ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية و دينية“ کیا یہ بتا  
رہے ہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے؟

۴۔ قاضی عیاض ماکی کی عبارت

ان قلوب الاسباء قد احتوت  
من المعرفة والعلم بامور الدين  
والدنيا مالا شئ فوقه  
حضرات انبیاء علیہم السلام کے دل  
امور دین و دنیا کی معرفت و علم سے  
اس قدر معمور ہوتے ہیں کہ اس سے  
(الشفاء، ۲-۱۵) آگے کا تصور ہی نہیں

کے تحت امور الدین و الدنیا کی نسبت ان الفاظ سے کی

جزئیاتہا و کلیاتہا  
خواہ وہ امور جزئیات ہیں یا کلیات  
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۷)

خصوصاً امام موصوف نے جو کچھ حدیث تاہیر نخل کے تحت لکھا وہ سامنے لانا  
نہایت ضروری ہے۔

۱۔ لکھتے ہیں اگر کسی معاملہ سے تاہر طور پر عدم معرفت ہے تو اس سے عصمت پر  
کوئی حرف نہیں آتا اور یہ خلاف واقع کی خبر بھی نہیں

لان جل همته بسبب امور  
الاخرة والشرائع وقوانينها  
کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ امور  
آخرت، شرائع اور ان کے قوانین کی  
طرف ہوتی ہے

۲۔ دوسرے الفاظ میں حدیث ”لو لم تفعلوا کان خبراً“ کے تحت رقم طراز  
ہیں۔

اشار بہ علیہم بناء علی رایہ  
 ﷺ فی ترک الاسباب  
 الطاہرۃ والضر لمسہا کما  
 ہو داب الکمل ولو کان  
 اعتقادہم و اعتمادہم علی اللہ  
 مثله ﷺ لم یتخلف ذلک

اس پر الفاظ حدیث سے تائید لائے  
 ولذا فروض ﷺ لیہم امر  
 دنیاہم نظراً لقلوبہم  
 (نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

اگر اس قدر واضح عبارات اور موقف کے بعد بھی اہل مہذبہ جی مخلصین کے ساتھ ہیں تو  
 اسے اندھیر گمر کی ہی کہا جاسکتا ہے۔

۵۔ موصوف اپنے موقف پر پانچویں عبارت اور موصوفی کی لائے کہ

قالوا و رایہ ﷺ فی امور  
 المعاش و ضہ کغیرہ فلا یمتنع  
 مثل هذا ولا نقص فی ذلک  
 و سببہ تعلق ہمہم بالآخرۃ  
 و معارفہا

(ازالہ، ۹۳)

اس سے آپ ﷺ نے انہیں اپنے  
 اس طریق کی طرف متوجہ کیا کہ اسباب  
 ظاہر و ترک کر کے اس کے مسبب پر نظر  
 رہو جو کامین کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا  
 اعتقاد و اعتقاد و اعتقاد تو لی پر آپ ﷺ کی  
 طرح ہو جاتا تو پھل کم نہ ہوتا۔

اور ان کے آپ ﷺ نے ان کی  
 دنیا کا معدنہ ان کے دلوں کی حالت  
 کے پیش نظر انہی کے سپرد کر دیا۔

۶۔ کرام نے فرمایا ہے کہ امور معیشت  
 میں نبی کریم ﷺ کی ذاتی رائے  
 دوسرے انسانوں کی طرح ہے سو اس  
 کے وقوع میں کوئی امتناع نہیں اور اس  
 کی وجہ سے آپ کے مرتبہ عظیمہ میں  
 کوئی نقص نہیں آتا، کیونکہ اس کا سبب  
 یہ ہے کہ اللہ وادوں کی تمام تر توجہ آخرت  
 و معرفت آخرت کی طرف ہوتی ہے۔



امام نووی کی عبارت کے یہ الفاظ ”وسبہ تعلق هممهم بالاحرة“  
 (کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت اور معارف آخرت کی  
 طرف ہوتی ہے) مولانا کی تائید کر رہے ہیں یہ ہماری؟  
 کسی بھی منصف کے سامنے رکھ کر سوال کر لیجئے انشاء اللہ العزیز ہماری ہی  
 تائید ہوگی کیونکہ ہر صاحب شعور جانتا ہے کہ عدم توجہ، عدم علم نہیں ہوتا کیونکہ علم کے  
 باوجود عدم توجہ ہو سکتی ہے۔

۶۔ چھٹی عبارت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی نقل کی، اس میں بھی واضح طور پر  
 یہ الفاظ ہیں

و در حدیث دلالت است  
 بر آنکہ آنحضرت ﷺ را  
 التفاتی نبود بامثال این  
 از امور دنیا و یہ و متعلق  
 نبود غرض وے بدان از  
 جہت عدم تعلق سعادت  
 دنیا و آخرت بدان و  
 اہتمام وے نبور مگر بہ  
 بیان امور متعلق بدین  
 اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ  
 آنحضرت ﷺ کو دنیاوی امور کی  
 طرف کوئی توجہ نہ تھی اور آپ کی غرض  
 ان دنیاوی امور سے اس سے متعلق نہ  
 تھی کہ اس کا تعلق سعادت دنیا و  
 آخرت کے ساتھ نہ تھا اور آپ تو  
 صرف ان امور کا اہتمام فرمایا کرتے  
 تھے جو دین سے متعلق ہوتے ہیں۔

بیان امور متعلق بدین  
 (ازالہ-۹۴)

اس میں بھی عدم توجہ اور عدم مقصود کا تذکرہ ہے نہ کہ عدم علم کا۔  
 اور اگر شیخ کی اگلی یہ عبارت بھی ساتھ ذکر کر دیتے جو انہوں نے خود ازالہ کے ص ۹۶ پر  
 لکھی ہے تو بات نہایت آشکار ہو جاتی، عبارت مع ترجمہ پڑھیے

والتفاتے بدان نیست والا  
آنحضرت ﷺ دانا تر  
است از همه در همه  
کارهائی دنیا و آخرت  
(اشعۃ المصداق، ۱۰۷۰)

چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ  
ﷺ کی توجہ نہ تھی اس لئے آپ نے  
فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم  
ورنہ آنحضرت ﷺ دنیا و آخرت  
کے سب کاموں میں سب سے زیادہ  
دانا (جاننے والے) اور زیرک  
تھے۔

شیخ تویہ اعلان کر رہے ہیں کہ اس موقع پر توجہ نہ تھی ورنہ آپ ﷺ دین و دنیا دونوں  
کے تمام معاملات میں تمام کائنات سے زیادہ ہمہ رکشہ والے ہیں۔ لیکن اس کا کیا  
علاج، کمی نظر آتی ہے شان نظر نہیں آتی؟

۷۔ موانعا موصوف نے ساتویں عبارت قدسی عریض مائلی کی نقل کی

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا  
يشترط في حق الانبياء العصمة  
من عدم معرفة الانبياء ببعضها  
او اعتقادها على خلاف ما هي  
عليه ولا وصم عليهم فيه اذ  
همتهم متعلقة بالآخرة وانبائهم  
وامر الشريعة وقوانينها وامور  
الدنيا تضادها بخلاف غيرهم  
من اهل الدنيا الذين يعلمون  
ظاهر من الحياة الدنيا وهم  
بهر حال وہ صوم جن کا تعلق دنیاوی  
امور سے ہو سو ان میں سے بعض کے  
نہ جاننے سے اور ان کے متعلق خلاف  
واقعہ اعتقاد قائم کر لینے سے حضرات  
انبیاء کرام علیہم السلام کا معصوم ہونا  
ضروری نہیں ہے اور ان امور کے نہ  
جاننے کی وجہ سے ان پر کوئی دھبہ نہیں  
آتا کیونکہ ان کی تمام تربیت اور توجہ  
آخرت اور اس کی خبروں اور شریعت  
اور اس کے قوانین کے ساتھ متعلق

ہے اور دنیاوی باتیں ان کے برعکس  
ہیں بخلاف اور اہل دنیا کے جو اس  
دنیاوی زندگی کو جانتے ہیں اور آخرت  
سے بالکل غافل ہیں

عن الاخرة هم غافلون  
(الشفاء، ۲۵۴)  
(ازالہ-۹۴)

نہ معلوم مولانا کس بنیاد پر یہ عبارت اپنے مدعا پر پیش کر رہے ہیں، اس میں صاف لکھا  
ہے عدم معرفۃ الانبیاء ببعضہا (کچھ امور کی عدم معرفت) پھر اس کی وجہ  
نہایت ہی آشکار طور پر لکھ دی

اذ همتهم متعلقة بالآخرة  
کہ ان کی توجہ آخرت سے متعلق ہوتی  
ہے۔

تو یہاں بھی معاملہ نادرا بعض امور کا عدم توجہ کی وجہ سے ہے۔ یہ تو کہیں نہیں کہ آپ  
ﷺ امور دنیا جانتے ہی نہیں۔

پھر اگلی یہ عبارت بھی اگر موصوف نقل کر دیتے تو معاملہ اور آشکار ہو جاتا

لكنه لا يقال انهم لا يعلمون  
شئنا من امور الدنيا فان ذلك  
يؤدى الى الغفلة والبله وهم  
المنزهون عنه بل قد ارسلوا  
الى اهل الدنيا وقلدوا  
سياستهم وهدايتهم والظرفى  
مصالح دينهم ودنياهم وهذا  
لا يكون مع عدم العلم بامور  
الدنيا بالكلية وسيرهم فى هذا

یعنی یوں کہنا درست نہیں کہ وہ امور  
دنیا جانتے ہی نہیں کیونکہ ایسی بات  
ان کے غافل و دیوانہ ہونے پر دال  
ہے اور وہ اس سے منزہ ہیں بلکہ انہیں  
اہل دنیا کی طرف مبعوث ہی اس لئے  
کیا گیا کہ لوگ ان کی تدابیر و ہدایات  
کی تقلید کریں اور وہ لوگوں کے دین و  
دنیا کو سنواریں اور ایسا عمل اس وقت  
تک نہیں ہو سکتا جب تک وہ امور دنیا

المساب معلومة ومعرفتهم  
واحوال الانبياء بذلك  
مشهورة

کا علم نہ رکھتے ہوں، حضرات انبیاء  
علیہم السلام کے احوال، ان کی سیرتیں  
اور ان کا اس بارے میں علم مسلم اور  
معروف و مشہور ہے۔ (الثناء ۲، ۱۱۵)

اگر آپ ﷺ امور دنیا سے آگاہ نہیں تو پھر قاضی عیاض مالکی کی ان درج ذیل  
عبارات کا معنی کیا ہے؟

۱- وقد تواتر النقل عنه ﷺ  
من المعرفة بامور الدنيا ودقائق  
مصالحتها وسياسة فرق أهلها  
ما هو معجز في البشر

آپ ﷺ سے تواتر سے ثابت ہے  
کہ آپ امور دنیا، اس کے مصالح  
کے دقائق اور اہل فرقہ کے مختلف  
ہونے کے باوجود اس قدر ماہر تھے کہ  
انسان اس سے عاجز ہے۔ (الثناء ۲، ۱۸۵)

۲- ان قلوب الانبياء قد احتوت  
من المعرفة والعلم بامور الدين  
والدنيا ما لا شئ فوقه

حضرات انبیاء علیہم السلام کے دل  
امور دنیا و دین سے اس قدر معمور  
ہوتے ہیں کہ اس سے آگے کا تصور  
بھی نہیں کیا جاسکتا۔ (ایضاً ۲، ۱۱۵)

مویانا کی ہی نقل کردہ تصریحات و عبارات نے ہم پر آشکار کر دیا کہ رسول  
اللہ ﷺ علوم دنیا کے بھی ماہر ہیں اگر ان میں سے کسی معاملہ کی طرف عدم توجہ کی وجہ  
سے عدم معرفت سامنے آئے تو یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ اس طرف متوجہ نہیں  
ہوئے ورنہ بصورت توجہ آپ ﷺ سب جانتے ہیں۔

اس سے یہ بھی آشکار ہو گیا کہ اگر کسی نے ان بعض کے عدم تذکرہ رسول اللہ  
ﷺ کے کمال قرار دیا ہے تو اس کا معنی بھی یہی ہے کہ آپ ﷺ نے اس طرف توجہ  
ہی نہیں دی۔



## عقائد دیوبند میں فتویٰ

کتاب عقائد دیوبند میں سوال نمبر ۱۹ کے جواب میں مولانا خلیل احمد سہارنپوری کا یہ فتویٰ بھی اسی بات کی تائید کر رہا ہے

ان النبی ﷺ اعلم الخلق علی الاطلاق بالعلوم والحکمة والاسرار وغیرہا من ملکوت الافاق ونیقن ان من قال ان فلانا اعلم من النبی ﷺ فقد کفر وقد افتری مشائخا تکفیر من قال ان ابلیس اللعین اعلم من النبی ﷺ فکیف یمکن ان توحد ہدہ المسئلة فی تالیف من کسا غیر انہ غیوبة بعض الحوادث الجزئیة الحقیرة عن النبی ﷺ لعدم التفاته الیہ لانورث نقصا ما فی اعلمیته علیہ السلام بعد ما ثبت انہ اعلم الخلق بالعلوم الشریفة الایقة لمنصبہ الاعلیٰ (عقائد دیوبند اور حسام الحرمین، ۲۳۸)

جانب نبی ﷺ علوم، حکمت اور دیگر آفاقی و ملکوتی اسرار جاننے میں مطلقاً تمام مخلوقات سے بڑھ کر ہیں اور ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ جو کہے فلاں، نبی ﷺ سے زیادہ علم والا ہے وہ کافر ہے، ہمارے اساتذہ نے اس کے کفر کا فتویٰ دیا جو کہے ابلیس لعنتی، نبی علیہ السلام سے زیادہ علم والا ہے تو کیسے ممکن ہے کہ اس طرح کا مسئلہ ہماری کسی کتاب میں ہو، ہاں بعض جزئی حقیر واقعات کا ان کی طرف آپ کی توجہ نہ ہونے کی وجہ سے آپ کا نہ جاننا کوئی نقص و عیب نہیں بلکہ ثابت ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ اپنے اعلیٰ منصب کے لائق اعلیٰ علوم میں تمام سے زیادہ جاننے والے ہیں

انہوں نے یہ نہیں لکھا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور نہیں جانتے بلکہ انہوں نے دینی و دنیاوی تمام علوم میں آپ ﷺ کی فوقیت تسلیم کی ہے۔ اگر بعض جزئی حقیر اشیا کا عدم توجہ کی وجہ سے علم نہ ہو تو یہ کوئی عیب نہیں۔ یہی ہمارا موقف ہے۔

## فصل

۳۔ اگر جان بہ نہ مٹش رہتے

چند امانت و اوقات

دوہرہ اوقات

یہ وقت است پھر انب

اگر تو وزن نہ کرتا

اگر تو وزن نہ کرتا

## اگر صحابہ خاموش رہتے

اکثر اہل علم نے اس روایت پر غصہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر صحابہ کرام خاموش رہتے اور آپ ﷺ کے مشورہ پر عمل کرتے تو بچوں کی کمی کا زوالہ ہو جاتا اور ہر سال سے بڑے بزرگچشم کا عمل ہوتا پتہ نہ لگتا کہ اس معاملہ میں جہد کی سزا کیا تو وہ اس خصوصیت رحمت و پند نہ لگے۔ اس کی تائید میں انہوں نے احادیث مبارکہ ذکر کیں کہ وہاں بھی اسی طرح کاموں پر پیش آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم خاموشی اختیار کرتے تو رحمت خصوصی پالیتے۔

## چند احادیث و واقعات

۱۔ مسند احمد میں حضرت ابو رفیع رضی اللہ عنہ سے ہے، مجھے کسی نے بکری تحفہ پیش کی وہ پہنچتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بوریع یہ کیا ہے؟ عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ کی بکری ہے یہ وہی ہے جس سے چار بکریاں فرمایا بوریع اس کی دکان میں لے گئی پیش کی پھر فرمایا اس کی دکان میں لے پیش کی، فرمایا

مجھے دردتی، کرو۔

لَا وَلِيَّ لِدِرَاعِ الْاَحْو

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا بکری کی صرف دو دستیوں ہی نہیں ہوتیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا

اگر تم خاموش رہتے تو جب تک میں

لَوْ سَكْتُ لَوْلِي دِرَاعَا دِرَاعَا

دستی طلب کرتا رہتا تو ویسے تم دستیوں

مَا دَعَوْتُ بِهِ

دیے جاتے۔

(مسند احمد، ۶-۳۹۲)

## دوسرا واقعہ

امام زرقانی اور ترمذی نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا میں نے آپ ﷺ کے بھری ہا گوشت تیرا یہ چونکہ آپ ﷺ اس کا گوشت پسند فرمایا کرتے۔ میں نے ذاتی پیش کی فرمایا اور وہ میں نے دوسری پیش کی، فرمایا ہر دہائی اور میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ

بھری کی کتنی دستیاں ہوتی ہیں؟

و کہم للشفاء من ذراع

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

قسم اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر تم خاموش رہتے تو تم دستی، ایتے رہتے جب تک میں طلب کرتا رہتا۔

الذی نفسی بید لو سکت ان و لسی الذراع ما دعوت

امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں

یہ واقعہ اور ہے کیونکہ دستی پڑانے والا یہاں اور ہے

فیہی فصلة اخرى لاجتلاف

المخرج المناول

(زرقانی علی المواہب ۶-۱۷۵)

حضرت ابو عبیدہ کے الفاظ

رسول اللہ ﷺ کو دستی پسند تھی تو میں نے دستی کا گوشت پیش کیا

و کان يعجبه الذراع فاولنه

الذراع

کی شرح میں لکھا

یعنی طلب کے بغیر پیش کیا کیونکہ آپ ﷺ کی پسندیدگی کا انہیں علم تھا اور

بلا طلب لعلمه انه يعجبه

و ذاك لا يشا في طلبه في



حدیث اسی رافع لا ینہما قصتان  
(بخاری - ۱۷۶)

یہ واقعہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ  
کے منافی و مخالف نہیں کہ اس میں  
رسول اللہ ﷺ نے دستی لمب فرمائی  
کیونکہ واقعات ہی دو ہیں

کیا تو نے اسے نچوڑا ہے؟

۱۔ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے حضرت ام مالک انصاریہ  
رضی اللہ عنہ ایک برتن میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گھی بہہ پیش کیا کرتیں،  
ان کے بچوں نے گھی کا مٹا لیا تو ان کے پاس بچہ نہ تھا

فتعمد الی الدی کانت تہدی  
فیہ لسی سبب فوجدہ سبب  
فما زال یغیم لہا آدم مستہ حتی  
عصرتہ

تو اس برتن کو ٹٹو! جس میں رسول اللہ  
ﷺ کو یہ گھسیا کرتی تھیں تو اس میں  
گھی موجود پایا تو ہمیشہ اس سے گھی  
کی اصل کرتیں یہاں تک کہ انہوں نے

اسے نچوڑ دیا۔

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا تو فرمایا

عصر تبہا فتالت نعم  
فرمایا

لو ترکبہا ما ران قائماً  
(مسلم، کتاب الفضائل)

کاش تم نہ نچوڑتیں تو اس میں ہمیشہ گھی  
رہتا۔

۲۔ اگر تو وزن نہ کرتا

امام مسلم نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، ایک آدمی نے آپ

ﷺ سے طعام طلب کیا، آپ نے اسے نصف وسق جو عطا کئے

فما زال الرجل يأكل منه  
وامرأته وضيغتهما حتى كانه

وہ صبحی اس سے خود، ان کی بیوی اور  
مہمان کھاتے، یہاں تک کہ انہوں

نے اس کا وزن کر دیا

تو وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا وہ ختم ہو گئے رسول اللہ ﷺ  
نے فرمایا

لو لم تكله لا كنتم مد ولقاء  
لكم

کاش تم اس کا وزن نہ کرتے تم اس  
سے کھاتے رہتے اور وہ تمہارے لئے

(مسلم، کتاب الفضائل) باقی رہتا۔

ان واقعات کے تحت بل عمر نے جو پیشوایں و بزرگ بل مطالعہ ہے اور اس سے کئی مسائل کا  
حل مل آتا ہے۔

۱۔ امام نووی (ت-۶۷۶) لکھتے ہیں

فی حدیث المرأة اینا حین  
عصرت العکة دھمت بركة  
السمس وفي حدیث الرجل  
حین کال الشعیر فی و مثله  
حدیث عائشة حین کالت  
الشعیر ففنی، قال العلماء  
الحکمة فی ذلک ان عصرها  
وکیلہ مضاد للتسلیم والتوکل  
علی رزق اللہ تعالیٰ ویتضمن

نقون و لی روایت میں ہے جب  
انہوں نے پکی کو نچوڑ دیا تو گھٹی میں  
برکت ختم ہو گئی، اس مرد کی حدیث  
میں ہے کہ اس نے جو کا وزن کیا تو وہ  
ختم ہو گئے، اسی طرح سیدہ عائشہ رضی  
اللہ عنہا کے بارے میں ہے کہ انہوں  
نے بھی وزن کیا تو جو ختم ہو گئے، علماء  
نے اس کی حکمت یہ بیان کی کہ برتن کا  
نچوڑنا اور جو کا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے

التدبير والاخذ بالحوال والقوة  
وتكليف الاحاطة باسرار حكم  
الله تعالى وفصله فعوقب فاعله  
بزواله

(شرح مسمرہ ۲۶۶-۲۶۷)

معنا، رزق پر توکل، رخصت کے مخالف و  
متضاد ہے اور یہ اپنی تدبیر، قوت و  
طاقت پر بھروسہ اور اللہ تعالیٰ کی  
حکمتوں اور اس کے فضل کے اسرار  
کے درپے ہونا ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو  
زوال نعمت کی صورت میں مراد دی۔

ما زرقنی "و لو سکت لنا و لسی ذراعاً" کہتے ہیں

یعنی تم اپنی مدت خاموشی تک ہمتی  
دیتے رہتے اس کے اندر میں نہ حضور  
ﷺ کے لئے بطور تجر و ذوق دردستی  
یہ فرما دیتا لیکن دمتی دینے والے کی  
طبیعت انسانی نے اسے جلد ہی کتب کی  
طرف متوجہ کر دیا کہ کبریٰ کی وہ بھی  
دستیں ہوا کرتی ہیں تو مدد ختم ہو گئی  
یہ وہ ریمہ سبب نہ کی مدد اپنے منتخب  
بندے کے لئے تھی اگر پکڑانے والا  
ادب کرتے ہوئے خاموش ہو کر لاتا  
رہتا تو یہ خوب ہوتا، یہ اس کی طرف  
اس سے اس پر شکر ہوتا کہ یہ آپ ﷺ  
کی عزت کا صدر اس کے ہاتھوں پر  
ہوا مگر اس سے صورت انکار کا صدر

ای مدۃ سکوتک لانہ سبحانہ  
یخلق فیہا ذراعاً  
فلذراعاً معجزۃ لہ ﷺ  
فحملت المناول عجلہ  
المركبة فی الانسان علی قوله  
اما للشاة ذراعان فاشفع  
للمدد لانه کان مدد الکربہ  
سبحانہ اکراماً لخلاصۃ خلقہ  
فلو تلقاه المناول بالادب  
ساکناً مصغياً الی ذلک  
لعجب لکان شکراً منه مقتضياً  
لتشریفہ باجراء هذا المدد  
علی یدیه لکنہ تلقاه بصورة  
الانکار فرجع الکرم مولیاً لما

لَمْ يَجِدْ قَائِلًا أَذْ لَا يَلِيقُ  
لِمُشَاهَدَةِ هَذِهِ الْمَعْجَزَةِ  
الْعَظِيمَةِ أَذْ فِي مَشْهُودِهَا بَوَعٍ  
تَشْرِيفٍ لِّلْمُطَّلَعِ عَلَيْهَا الْأَمْرِ  
كَمَلٍ تَسْلِيمِهِ وَلَمْ يَبْقَ فِيهِ أَدْنَى  
حِظٍّ وَلَا ارَادَةَ

(زرقانی علی الموبہب، ۶-۱۷۵)

”سری روایت کے ”قائلاً“ لورسکت لیا و لسی“ کے تحت ان کے الفاظ ہیں  
ای مدۃ طلبہ منک لانہ یخلق  
اللہ معجزۃ لی لکنک لم  
تسکت فممنعت رؤیۃ تلک  
المعجزۃ التی فیہا نوع  
تشریف لمشاہدہا لانہ لا یلیق  
الابکامل التسلیم الذی لا  
یستفہم ولا یتعجب ولا یستعد  
بان یناول باناء وسعة صدور  
حیاء حتی ینظر ما یکون

(زرقانی، ۶-۱۷۵)

ہوا تو کرم لوٹ گیا جب اس نے قائل  
نہ پایا کیونکہ اس عظیم معجزہ کے مشاہدہ  
کے لائق نہ تھا کیونکہ اس کے مشاہدہ  
میں اطمینان پانے کے لئے بھی ایک  
کرامت ہے مگر ان لوگوں کے لئے  
جو رضا و تسلیم میں کامل ہوں اور ان  
میں ادنیٰ بھی ارادہ مرضی نہ ہو۔

یعنی میری مدت طلب تک تم دیتے  
رہتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے  
اسے بطور معجزہ پیدا کیا لیکن جب تم  
خاموش نہ رہے تو اس معجزہ کو دکھانے  
سے روک دیا گیا کیونکہ اس کا مشاہدہ  
بھی کرامت ہے اور یہ اس کامل تسلیم  
والے کے لئے ہے جو نہ سوال کرے  
نہ حیران ہو اور نہ اسے بعید محسوس  
کرے بایں طور کہ وہ تسلی اور شرح  
صدر سے لاتا رہے حتیٰ کہ وہ اس منظر کو  
دیکھ پاتا۔

حضرت مدنی قاری (ت ۱۰۱۴) اس ارشاد نبوی کی تشریح کرتے ہیں



(لناولتسی الذراع) ای واحد  
 بعد واحد (مادعوت) ای مدۃ  
 ما طلبت الزراع لان الله  
 سبحانه و تعالیٰ کان یخلق فیہا  
 ذراعاً بعد ذراع معجزة و کرامة  
 له <sup>مبینة</sup> و شرف و کرم۔ قبل  
 و انما منع کلامہ تلک  
 السعرة لانه یعمل النسی <sup>سبب</sup>  
 عن التوجه الی ربه بالتوجه الیه  
 او الی جواب سواله فان الغالب  
 ان خارق العادة یکون فی حالة  
 الفناء للانبیاء والاولیاء وعدم  
 الشعور عن السواء حتی فی  
 تلک الحالة لا یعرفون  
 انفسهم فکیف فی حال غیرہم  
 وهذا معنی الحدیث القدسی  
 اولیائی تحت قیاسی لا یعرفہم  
 غیری۔ والیہ الاشارة ورد من  
 الحدیث النبوی، لی مع الله  
 وقت لا یسعی فیہ ملک  
 مقرب ولا نبی مرسل هذا وقد  
 روی الحدیث احمد عن ابی

اگر تم اسے بعید سمجھنے سے خا موش رہتے  
 اور میرے حکم پر عمل کرتے ہوئے یکے  
 بعد دیگرے دستی لاتے رہتے جب  
 تک میں دستی اسے کا کہتا کیونکہ اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ آپ ﷺ کے لئے  
 ہر شرف و معجزہ دستیں پیدا فرماتا  
 لیکن صحابی کی غنیمت اس معجزہ کے صدر  
 میں رکاوٹ بن گئی کیونکہ اس نے  
 رسول اللہ ﷺ کی توجہ اپنے رب کی  
 طرف سے ہٹا کر اپنے سوال کے  
 جواب کی طرف مبذول کر لی، کیونکہ  
 غالب یہ ہے کہ خارق عادت انبیاء و  
 اولیاء کے لئے حالت فنا اور ماسوا سے  
 عدم شعور میں ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ وہ اس  
 حالت میں اپنے آپ کو نہیں پہچانتے  
 چہ جائیکہ وہ دوسروں کے احوال سے  
 آگاہ ہوں۔ اس حدیث قدسی کا یہی  
 معنی ہے کہ میرے دوست میری قبا  
 کے نیچے ہوتے ہیں اور وہ میرے سوا  
 کسی کو نہیں جانتے۔ اس طرف اس  
 حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ کبھی اللہ  
 تعالیٰ کے ساتھ میرا وقت ایسا ہوتا ہے

رَأْفِعَ ابْنُ مَرْثَدَةَ لَهْ  
 شَاةٌ فَجَعَلَهَا فِي قَدَرٍ فَدَخَلَ  
 مَرْثَدَةُ فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ شَاةٌ  
 أَهْدَيْتَ لَنَا قَالَ نَاوِلْنِي الذَّرَاعَ  
 فَسَاوَلْتَهُ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الذَّرَاعَ  
 الْآخَرَ فَسَاوَلْتَهُ فَقَالَ نَاوِلْنِي  
 الذَّرَاعَ الْآخَرَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ أَمَا لِلشَّاةِ ذِرَاعَانِ  
 فَقَالَ مَرْثَدَةُ أَمَا إِنْكَ لَوْ سَكْتِ  
 لَ وَتَنِي ذِرَاعًا فَمَرَّ عَامًا سَكْتِ  
 الْحَدِيثَ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْقَضِيَّةَ  
 مُتَعَدِّدَةً

(جمع الوسائل، باب ما جاء في أوامر رسول الله)

ابن عبد البروف من دونی (ت ۱۰۰۳) نے یہی بات ان لحاظ میں تحریر کی ہے۔

طَلَبَتْ أَيْ مَدَّةَ دَوَامٍ طَلَبَهُ لِأَنَّهُ  
 سَحَابَانَهُ يَحْلِقُ فِيهَا ذِرَاعًا بَعْدَ  
 ذِرَاعٍ مُعْجَزَةً لِلْمُصْطَفَى  
 فَحَمَلَتْهُ عَجَلَةُ الشَّمْسِ الْمُرْكَبَةُ  
 فِي الْوَعْدِ الْإِنْسَانِي عَلَى أَنْ قَالَ  
 مَا قَالَ فَإِنَّ قَطْعَ الْمَدَدِ لَأَنْ  
 ذَلِكَ أَنْهَا كَانَ مِنْ مَدَدِهِ

کہ اس میں نہ کسی ملک مقرب کی  
 گنجائش ہوتی ہے نہ کسی نبی مرسل کی،  
 اس روایت کو امام احمد نے حضرت  
 ابورافع رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا  
 اور اس کے الفاظ یہ ہیں..... ظاہر  
 یہی ہے کہ یہ واقعات متعدد ہیں

تم لاتے رہتے جب تک میں طلب  
 کرتا رہتا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس  
 میں مصطفیٰ ﷺ کے لئے معجزہ کے  
 طور پر مسلسل دستی پیدا فرما دیتا صحابی  
 نے انسانی عظمت و جلہ کی وجہ سے  
 کہہ دیا جو سامنے ہے تو مدد کا انتظام  
 ہو گیا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

الکریم سبحانه اکراماً خلاصة  
خلقه فلو تلقاه المناول بالادب  
وصمت مصعباً الى ذلك  
العجب لكان ذلك شكراً منه  
متقضباً لتشريفه باجراء هذا  
المزید علیہ ولم ينقطع هذا  
المدد لديه لكنه تلقاه  
بالاعتراض فبرجع الكرم مولياً  
لما لم يحدله فان لا مكان الملائق  
ان يناوله بتزودة واناة ومعة  
صدر وحياء حتى ينظر ماذا  
يكون فلما عجل وعارض  
تلك المعجزة برأيه مع  
حشوية قوية معه الاعتراض  
الغير الملائق به عن مشاهدة هذه  
المعجزة العظمى والكرامة  
الفخمية التي لا تناسب الا من  
كامل تسليمه حتى لم يبق فيه  
ادنى حظ ولا ردة

(شرح اشمال، باب ما جاء في اوامير رسول الله)

اپنے منتخب نبی کے لئے خصوصی مدد و  
کرم تھا اگر دستی دینے والا ادب اور  
اس کرم کی طرف متوجہ رہتا تو یہ اس کی  
طرف سے شکر اور اس اضافہ کے اجر کا  
کرامت بنتا، تو یہ مدد ساقط نہ ہوتی لیکن  
دینے والا اس پر معترض ہو گیا تو کرم  
نے اعراض کر لیا۔ جب اس کا قائل  
نہ پایا تو اس کے لائق یہی تھا کہ وہ  
آرام، علی شرح صدر و حیا سے دیتے  
رہے تاکہ وہ خوب منظر دیکھ پاتے  
جب انہوں نے جدی سے کام لیتے  
ہوئے اپنی رائے سے معجزہ سے  
تعارض کیا، خوب سختی سے کام لیا  
تو اس اعتراض نامناسب نے معجزہ  
عظمیٰ اور کرامت عظمیٰ کے مشاہدہ  
سے محروم کر دیا جو انہی کے مناسب  
ت جو تسلیم کامل رکھتے ہوں اور اس  
میں اپنا تھوڑا سا بھی ارادہ و حصہ تصور  
نہ کرتے ہوں۔

## فصل

۴۔ درس توکل  
مسیب خالق پر نظر





## درس توکل

بعض اہل علم نے جواباً کہا کہ اس ارشاد مبارک سے تقصود یہ ہے کہ

درس توکل تحریر وہ اس پر قائم رہتے تو معاملہ آئندہ کے لئے آسان ہو جاتا

۱۔ امام بخاری (ت۔ ۱۰۲۵) نے اسی حکمت کو ان الفاظ میں ذکر کیا

اشارہ علیہم ساء علی دالہ  
مستفی نسرک الاستسار  
الطاهرة والطر لمسیبنا کما  
هو داب الکمل ولو کان  
اعتقادهم واعمالهم علی لله  
مثله مستفی لم یتحلف ذلک  
(نیم لریاض، ۵-۳۰۱)

رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو ترک  
اسباب خیر و اور ان کے مسبب و  
خیر پر نظر رکھنے کی تعلیم دی جو کہ  
کامیاب کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا اعتقاد  
اور حق رسول اللہ ﷺ کی طرح ہو  
جاتا تو مجبوروں میں کمی واقع نہ ہوتی۔

اس پر تاکید لاتے ہوئے فرمایا

ولذا فوص لهم سکتہ امیر  
دیہامہ بطر النورہم  
(کنز لریاض، ۵-۳۰)

اکی نے آپ ﷺ نے ان کے  
دوں کی حالت دیکھتے ہوئے ان کی  
دینہ معاملہ ان کے سپرد کر دیا۔

۲۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا (ت۔ ۴۰) شیخ محمد سنوی نے جو حدیث سے ترجمہ کیا

ہیں۔

اراد اللہ رحمہ اللہ علیہ علی حورہ  
نہ سکتہ فی ذلک علی سکتہ  
رسول اللہ ﷺ نے اس معاملہ میں  
خلافہ سے اس کی تعلیم توکل کی  
تعلیم کی کہ اگر آپ ﷺ کی تعلیم

يُمَثِّلُوا فَقَالَ انْتُمْ اعْرِفُوا  
بِدُنْيَاكُمْ وَلَوْ امْتَلُوا وَتَحْمِلُوا  
فِي سَنَةٍ وَسَتَيْنِ لَكَفُوا امْرَ هَذِهِ  
الْمَحْنَةِ

طرف نہ آئے تو فرمایا تم اپنی دنیا کو  
بہتہ جانتے ہو۔ اگر وہ اس حکم پر عمل  
کرتے ہوئے سال دو سال صبر سے  
کام لیتے تو اس مشقت سے ان کی  
جان تھوٹ جاتی۔

اس پر ملا علی قاری کہتے ہیں

وَهُوَ فِي غَايَةِ مِنَ اللِّطَافَةِ

(شرح الشفاء، ۱، ۷۲۰)

یہ گفتگو نہایت ہی خوبصورت ہے۔

امام احمد رضا جی نے بھی امام سنوکی سے یہ جواب نقل کیا اور لکھا

وَهُوَ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ لِمَنْ تَأَمَّلَهُ  
(نسیم اریاض، ۶، ۲۵۳)

غور کرنے والے کے لئے یہ جواب و  
گفتگو بہت ہی خوب ہے۔

۳۔ دوسرے مقام پر حدیث تا یہ نکل پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

وَعِنْدِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ أَصَابَ ذَلِكَ الطَّنْ  
وَلَوْ ثَبَتُوا عَلَى كَلَامِهِ لَفَاقُوا فِي  
الْفَنِّ وَلَا رَتَمَعَ عَلَيْهِمْ كَلْفَةُ  
الْمَعَالِجَةِ فَاسْمَا وَقَعَ التَّغْيِيرُ  
بِحَسَبِ جَرِيَانِ الْعَادَةِ الْاِتْرَى  
انْ مِنْ تَعَوُّدِ بَاكِلِ شَيْءٍ أَوْ شَرْبِهِ  
يَتَفَقَّدُهُ فِي وَقْتِهِ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ  
يَتَغَيَّرُ عَنْ حَالَتِهِ فَلَوْ صَرَّوْا عَلَى

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا  
ظن درست تھا اگر صی بہ آپ ﷺ  
کی بات پر قائم ہو جاتے تو اس فن میں  
وہ کہیں آگے چلے جاتے اور وہ پیوند  
کاری کی مشقت سے بچ جاتے۔  
یہاں کمی و تبدیلی بطور معمول و عادت  
آئی کیا تمہارے سامنے نہیں جو کسی  
کھانے یا پینے کی عادت بنا لے نہ  
ملنے پر وہ پریشان ہوتا ہے جب نہ

ملے تو اس کی عادت بدل جاتی ہے اگر وہ سال دو سال صبر کر جاتے تو کھجوریں پہلی حالت پر آ جاتی ہیں۔ پتہ معمول سے بھی بڑھ جاتیں۔

نقصان سنة و سنتین لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعمول

اس کے بعد فرماتے ہیں

اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ پر توکل اور اسباب پر زیادہ بھروسہ نہ کرنے کا درس ہے۔ لیکن اس سے پیوند لگانے والے غافل رہے

وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المسانعة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

(شرح الشفاء - ۲ - ۳۳۸)

ابن تیمیہؒ نے ایک مرتبہ پر مسند تاجہ نقل کے بارے میں لکھتے ہیں۔ اہل علم فرماتے ہیں

آپ ﷺ کا نہ جاننا بعید ہے تو یوں کہنا اولیٰ و مناسب ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو اسباب چھوڑ کر خواص کے توکل کی طرف متوجہ کیا جو حضرات انبیاء کو حاصل ہے نہ کہ دوسروں کو۔

ان عدم علمه ﷺ بعید فالاولیٰ ان يقال انه ﷺ نبھم علی توکل الخواص بترك الاسباب الذی هو من مقامات الانبياء دون غیرهم

(شیرازیؒ - ۶ - ۶۰)

## مسبب و خالق پر نظر

یہی رسول شیخ احمد بن مبارک مائتلی (ت- ۱۱۵۶) نے امام عبد العزیز دباغ

سے کیا انہوں نے جو جواب دیا وہ سوال و جواب درج ذیل ہے

حضور ﷺ کی ہر بات سچی ہوتی ہے، ہر حال میں ہر بات آپ حق کہتے ہیں

سألتہ رضی اللہ عنہ عن حدیث

تأبیر النخل - الذی ہو فی

صحیح مسلم حیث مر علیہم

وہم یؤبرون النخل - فقال

علیہ الصلاة والسلام ما ہذا

فقالوا : بهذا تصلح یا رسول

اللہ فقال : لو لم تشعروا

لصلحت فلم یؤبروها فحاءت

شیصاً غیر صالحہ فلما رآھا

علیہ الصلاة والسلام بعد

ذلک قال : ما بال ہذا التمر

ہکذا؟ قالوا یا رسول اللہ قلت

لما کذا و کذا فقال ﷺ : " انتم

اعلم بدیبا کم " فقال رضی اللہ

عنہ : قوله ﷺ لو لم تشعروا

لصلحت کلام حق وقول

صدق وقد خرج منہ ہذا

تو میں نے پوچھا کہ صحیح مسلم میں کھجور کو

پیوند لگانے کا جو واقعہ ہے کہ رسول اللہ

ﷺ ایک بار صحابہ کے پاس سے

گزرے جبکہ وہ کھجوروں کو پیوند لگا

رہے تھے۔ آپ ﷺ نے دریافت

فرمایا یہ کیا کر رہے ہو؟ صحابہ نے عرض

کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کی اسی

طرح اصلاح کی جاتی ہے آپ

ﷺ نے فرمایا اگر تم ایسا نہ کرو تب بھی

پھل اچھا آئے۔ چنانچہ صحابہ نے

آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق

پیوند نہ لگایا جس کا نتیجہ ہوا کہ خراب قسم

کی کھجور آئی، حضور ﷺ نے انہیں

دیکھ کر فرمایا کھجور کو کیا ہو گیا کہ ایسی

آئی ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ

ﷺ آپ ہی نے ہمیں یہ فرمایا تھا

اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تم اپنی



دنیا بہتر جانتے ہو؟

اس کا جواب دیتے ہوئے شیخ نے فرمایا حضور ﷺ کا یہ فرمان ”اگر تم پیوند نہ کیا تو کچل اچھا آئے گا“

بالکل حق اور سچ ہے، آپ ﷺ نے یہ بات اس جزم و یقین کی بنا پر فرمائی جو حضور ﷺ کو حاصل تھا کہ فی فعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ جزم و یقین آپ کو یوں حاصل تھا کہ آپ ﷺ نے مشاہدہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا فعل تمام ممکنات میں برادرِ راست اور

بلا سبب و واسطہ جاری و ساری ہے چنانچہ نہ کی ذرہ کا سکون، نہ ہاں کو حرارت، نہ دس کو اضطراب نہ رگ میں پکڑک، نہ پک کی کوئی جھپک نہ ابرو کا شربہ ٹکرائی توں بلکہ واسطہ اس کا فی فعل ہوتا ہے، حضور ﷺ اس کا اس طرح مشاہدہ کرتے جس طرح عام لوگ محسوسات کا مشاہدہ کیا کرتے ہیں اور یہ کیفیت آپ ﷺ سے کی حالت میں بھی غائب نہ ہوتی نہ بیداری میں اور نہ خواب میں، اس لئے کہ آپ

الکلام علی ما عنده من الجزم والیقین بأنه تعالیٰ هو الفاعل بالاطلاق وذلك الجزم مبنی علی مشاہدہ سریان فعلہ تعالیٰ فی سائر الممكنات مباشرة بلا واسطہ ولا سبب بحيث انه لا تسکن ذرة ولا تتحرك شعرة ولا يخفق قلب ولا يضرب عرق ولا تطرف عين ولا يزومى حاسب الا وهو تعالیٰ فاعله مباشرة من غير واسطہ وهذا امر يشاہده النبی ﷺ كما يشاہد غيره من سائر المحسوسات ولا يملك ذلك عن نظره لا فی اليقظة ولا فی السبات لانه لا يتم قلبه (الذی فیہ هذه المشاہدہ) ولا شک أن صاحب هذه المشاہدہ تطيح الأسباب من نظره وينرفق عن الايمان بالغيب الى الشهود والعيان فعنده فی قوله تبارک و تعالیٰ

(والله خلقكم وما تعملون  
آیت ۹۶ الصافات) مشاہدہ  
دائمہ لا تغیب و یقین یناسب  
ہذہ المشاہدہ وهو أن یجزم  
بمعنی الایۃ جزماً لا یخطر معہ  
بالبال نسبة الفعل الی غیرہ  
تعالی ولو کان هذا الخاطر قدر  
رأس النملة ولا شک ان  
الجزم الذی الذی یكون علی  
ہذہ الصفة تخرق بہ العوائد  
وتنفعل بہ الاشیاء وهو سر اللہ  
تعالی الذی لا یبقی معہ سبب  
ولا واسطۃ فصاحب ہذا  
المقام اذا اشار الی سقوط  
الاسباب ونسبۃ الفعل الی رب  
الارباب کان قولہ حقاً و کلامہ  
صدقاً و اما صاحب الایمان  
بالغیب فلیس عندہ ی قولہ  
تعالی (والله خلقکم وما  
تعملون) مشاہدہ بل انما  
یشاہد نسبة الافعال الی من  
ظہرت علی یدہ ولا یجذبہ الی

مشاہدہ کا قلب جس میں یہ مشاہدہ تھا،  
سو تانہ تھا جاگتا تھا اور یہ بات یقینی ہے  
کہ جس ہستی کو اس کی نگاہ سے تمام  
اسباب ختم ہو جائیں گے اور وہ ایمان  
بالغیب سے ترقی کر کے شہود و عیان  
تک جا پہنچی ہوتی ہے لہذا اس کے  
نزدیک اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان والسلہ  
خلقکم وما تعملون مشاہدہ و دائمی  
ہوگا جو نظر سے کبھی و تبس نہ ہوگا اور وہ  
یقینی نصیب ہوگا جو اس مشاہدہ کے  
مناسب ہے اسے اس آیت کے معنی  
پر اس قدر پختہ یقین ہوگا کہ غیر اللہ کی  
طرف کسی فعل کے منسوب کرنے کا  
چیونٹی کے سر کے برابر بھی وہ نہ  
گزرتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ  
جس پختہ یقین کی یہ کیفیت ہو اس  
سے عجرات کا ظہور ہوتا ہے اور اشیاء  
خود بخود متاثر ہوتے کتی ہیں۔ یہ ایک  
سر الہی ہے جس کے ہوتے ہوئے  
تمام اسباب و وسائل اٹھ جاتے ہیں  
لہذا جس ہستی کو یہ مقام حاصل ہوا اگر  
وہ اسباب کے ساقط ہونے اور رب

معنى الآية ونسبة الفعل اليه تعالى بالايمان الذى وهبه الله تعالى له فعنده جاذبان احدهما من ربه وهو الايمان الذى يجذبه الى الحق وثانيهما من طبعه وهو مشاهدة الفعل من الغير الذى يجذبه الى الباطل فهو بين هذين الامرين دائماً لكن تارة يقوى الجاذب الايماني فتجده يستحضر معنى الآية السابقة ساعة وساعتين وتارة يقوى الجاذب الطبعي فتجده يعفل عن معانيها اليوم واليومين وفي اوقات الغفلة يستغنى ليقين الحارق للسعادة فليذا لم يقع ما اشار اليه النبي ﷺ لان اولئك المنفر من الصحابة رضى الله عنهم فانهم اليقين الحارق وقتئذ الذى اشتمل عليه باطنه ﷺ وبحسه خرج كلامه الحق

الارباب کی طرف فعل کے منسوب ہونے کی طرف اشارہ فرماتے تو اس کا قول حق اور اس کی بات سچ ہوگی۔ مگر جس شخص کو صرف ایمان بالغیب حاصل ہو (یعنی مشاہدہ حاصل نہ ہو جیسے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اس کے نزدیک واللہ خلقکم وما تعملون میں مشاہدہ نہ ہوگا۔ اس کے نزدیک مشاہدہ یہی ہے کہ افعال کی نسبت ان کی طرف ہے جن سے یہ فعل صادر ہوتے ہیں اس کو آیت شریفہ کے معنی اور فعل کو خدا کی طرف منسوب کی جانب اس کا وہ ایمان کھینچتا ہے جو حق تعالیٰ نے اسے بخشا ہے۔ پس اس کے دو جاذب ہیں ایک جاذب خدا کی طرف سے ہے یعنی اس کا یہ ایمان جو اسے حق کی طرف کھینچتا ہے اور دوسرا اس کی اپنی طبیعت کی طرف سے یعنی اس کا یہ دیکھنا کہ یہ فعل تو بظاہر غیر اللہ سے صادر ہو رہا ہے اور یہ اسے باطل کی طرف کھینچتا

وقوله الصدق ولما علم العلة  
فی عدم وقوع ما ذکر وعلم ان  
زوال تلك العلة ليس فی  
طوقهم رضى الله عنهم انما هم  
على حالتهم وقال "انتم اعلم  
بامور دنیا کم"

ہے اسی لئے انہی دو باتوں میں ابجھا  
رہتا ہے کبھی جذب ایہانی قوی ہو جاتا  
ہے تو گھڑی دو گھڑی کے لئے آیت  
مذکورہ کا مفہوم مستحضر ہو جاتا ہے اور کبھی  
جذب طبعی قوت پکڑتا ہے تو وہ آیت  
کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے  
لئے غافل ہو جاتا ہے اور اس غفلت  
کے زمانہ میں وہ یقین جو خارق عادت  
تھا، جاتا رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور  
ﷺ کا فرمودہ کہ اگر پیوند نہ بھی لگاؤ  
تب بھی پھل اچھا آئے گا وقوع میں نہ  
آیا کیونکہ وہ تجرہ و تائید جن جس پر حضور  
ﷺ کا باطن مشتمل تھا اور جس کے  
مطابق آپ ﷺ سے حق اور سچی  
بات نکلے تھی یہ کون صل نہ تھا لہذا  
جب حضور ﷺ کو علم ہو گیا کہ عمدہ  
کچھ پورا نہ ہونے کا سبب یہ ہے اور  
یہ علم ہو گیا کہ اس کا زائلہ صحابہ کی  
طاقت سے باہر ہے تو ان کو ان کی  
حالت پر چھوڑ دیا اور فرمایا تم اپنی دنیا  
کے امور سے زیادہ واقف ہو (لہذا تم  
اپنے دستور پر قائم رہو)



## فصل

۵۔ تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا



.....

## تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا

رسالت مآب ﷺ کے علوم کی تکمیل، نزول قرآن کی تکمیل پر ہوئی یعنی رسول ﷺ کا علم تدریجی ہے۔ اس میں اضافہ ہوتا رہا، قرآن کا نزول مکمل ہوا تو مخلوق کے حوالہ سے آپ ﷺ کے علم کی تکمیل ہوئی۔ اس لئے اہل علم نے ایک جواب یہ دیا کہ یہ واقعہ ابتداء ہجرت کا ہے تو ممکن ہے اس موقع پر رسول اللہ ﷺ کو اس چیز کا علم ابھی نہ ملے ہو اور بعد میں ملے ہو۔

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی (ت۔ ۱۲۷۰) نے یہی جواب دیا کہ ابھی اس کا علم آپ ﷺ کو حاصل نہ تھا یہ بعد میں عطا کر دیا گیا

واجیب بانہ یحتمل ان دنک  
منہ ﷺ قبل نزول ما یعلمہ  
علیہ الصلاة والسلام حال التایر  
(روح المعانی - ۱۳ - ۲۰۶)

یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ ممکن ہے یہ  
معدہ تاخیر نخل کے بارے میں نزول  
علم سے پہلے کا ہو۔

۲۔ شارح مسند احمد شیخ حمزہ احمد زین اس بارے میں محققین کی رائے ان الفاظ  
میں نقل کرتے

والحدیث محل خلاف بین  
العلماء فقال المحققون منهم :  
هذا كان فی اول البعثة ثم علمه  
الله سبحانه وتعالى کل شیء وأمره  
مطاع سواء كان فی شؤون الحیاة  
أو فی شؤون الدین ویؤیدلهم انه لم  
یکن يعرف ماذا یشعلون فهذا دلیل

مفہوم حدیث میں علماء کا اختلاف ہے  
لیکن ان میں سے محققین نے کہا کہ یہ  
ابتداء بعثت کی بات ہے اس کے بعد  
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شیء کا علم  
عطا فرما دیا اور ہر حال میں آپ  
ﷺ کی اطاعت کا حکم دے دیا خواہ اس  
کا تعلق معاملات دینی سے ہو یا دنیاوی

علی اہل اول الهجرة

(مسند - حمد - ۱۰ - ۴۹۳)

معاملات سے ہو۔ محققین کی بات کی  
تائید یہاں سے ہوتی ہے کہ آپ  
ﷺ ان کے عمل پیوند کاری تک سے  
آگاہ نہ تھے۔ جو اس پر دلیل ہے کہ یہ  
ابتداء ہجرت کا واقعہ ہے

یہاں ان کے یہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ ”یہ محققین اہل علم کا بیان کردہ مفہوم  
حدیث ہے۔“



فصل

۶۔ یہ خبر واحد ہے

.....



## یہ خبر واحد ہے

اس کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ یہ روایت قرآن و سنت کی مسلمہ  
نصوص کے مخالف ہے۔ پیچھے تفصیل کے ساتھ گزرا ہے کہ آپ ﷺ کی اتباع و  
احسان میں کسی قسم کی کوئی تسمیر و نہیں رکھی گئی بلکہ متعدد آیات میں دنیاوی امور میں  
بھی آپ ﷺ کی اتباع، زمر و فتنہ قرار دی گئی ہے۔ بقول مولانا اشرف علی تھانوی  
(ت-۱۳۶۲) رسول اللہ ﷺ کی امور دنیا کے علم کے انکار پر واضح نصوص موجود  
ہیں۔ انہوں نے چوتھے صفحہ میں بیان کیا ہے۔

ایہم جعلوا احکام السوء في امور  
الاحرة فقط و رعسوا ان الامور  
الديوية لا علاقة لهاب السوء  
فجعلوا انفسهم منحورين من  
رقعة الدين في هذا المجال  
وانصوص تكذب ذلك بكل  
وصوح و صراحة قل الله تعالى  
وما كان للمؤمن ولا مؤمنة ادا  
فصى الله ورسوله امر ان يكون  
لهم الخيرة من امرهم و سبب  
نزول الآية هو امر دنيوي  
(الفتايات المنية ۵-۱۰۹)  
(مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی)  
کہ ان غلط لوگوں نے احکام نبوت کو  
فقط آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور  
خیال یہ کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا  
نبوت سے کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں  
نے اپنے آپ کو اس میدان میں دین  
کے قدر و اور اتباع میں آزاد سمجھ لیا ہے  
حالانکہ نصوص نہایت ہی واضح انداز  
میں اس کی تردید و تکذیب کرتی ہیں  
جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد صلی ہے "کسی  
مومن مرد اور مومن عورت کو اپنے  
معاملات میں کوئی اختیار نہیں جب کسی  
معاملہ کا فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کر  
میں" اس آیت کا سبب نزول دنیوی  
معاملہ ہی ہے۔

جب یہ روایت تمام نصوص کے مخالف ہے اور ہے بھی خبر واحد تو اسے ترک کر دیا جائے گا۔ یا اس کا ایسا معنی کیا جائے جو دیگر نصوص کے موافق ہے اگر ایسا معنی نہیں کرتے تو اس کا ترک ہی ضروری ہے۔ تاکہ اپنوں اور پرانیوں کو دین اسلام کو ناقص قرار دینے کا موقعہ میسر نہ آ سکے۔

ہم تو آپ ﷺ کے دنیاوی مشورہ کو مفید ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں حالانکہ صحابہ آپ ﷺ کی دنیاوی بات کو بھی سب سے زیادہ نفع بخش مانا کرتے۔

عن اسید بن ظہیر کان احدنا اذا استغنى عن ارضه اعطاه بالثلث والربع والنصف وبشرط ثلاث جداول والقصاره وما سقى الربيع وكان العيش اذا ذاك شديدا وكان يعمل فيها بالحديد وما شاء الله ويصيب منها مفعة فاتانا رافع ابن خديج فقال ان رسول الله ﷺ ينهاكم عن امر كان لكم نافعا وطاعة الله وطاعة رسول الله ﷺ انفع لكم ان النبي ﷺ ينهاكم عن الحقل ويقول من استغنى عن ارضه فليمنحها اخاه او ليدع (الفتح الرباني - ۱۵-۱۷)

حضرت اسید بن ظہیر کا بیان ہے کہ ہم میں سے کوئی اپنی زمین سے بے نیاز ہو تا یا اسے کرایہ پر دینے کا ارادہ کرتا تو وہ اسے تہائی یا چوتھائی یا نصف پیداوار کی تہائی پر دوسرے کو دے دیتا اور ساتھ یہ شرط کر لیتا کہ تین تالیوں اور بڑی تالی کے کنارے کی پیداوار اس کی ہوگی، اس زمانہ میں زندگی بڑی سخت تھی، آدمی دن بھر مل چلاتا یا دوسرا کام کرتا تب جا کر کچھ حاصل ہوتا، ایک دن حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو ایسے کام سے روک دیا ہے جو تمہارے لئے نافع تھا مگر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی فرمانبرداری

تمہارے لئے اس سے زیادہ نفع بخش  
 ہے۔ رسول اللہ ﷺ زمین کرایہ پر  
 دینے سے منع کرتے ہیں اور آپ کا  
 ارشاد ہے جو اپنی زمین سے بے نیاز  
 ہو تو وہ اپنے بھائی کو فاضل زمین منت  
 دیدے یا یونہی رہنے دے۔



## فصل

۷۔ یہ اظہارِ ناراضگی ہے





## یہ اظہار ناراضگی ہے

بخش اہل علم نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ ارشادِ ابراہیمی "انہ اعلمہ مامور دیا کہ" ناراضگی کا اظہار ہے نہ کہ بے علمی کا، ان اہل علم نے اس پر متعدد محاورات بھی پیش کیے ہیں مثلاً کوئی والد اپنے بیٹے کو اپنی اصلاح کا ہوتا ہے لیکن وہ نہیں مانتا تو کہا جاتا ہے است اعلمہ (تو بڑے کام ہوتے) اس کا ترجمہ اہل میں یوں کیا جاتا ہے است و نساہک اس کی تائید حدیث سے وہ سنایا بھی کرتے ہیں جنہیں امام احمد نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے جب کھجور میں کمی ہوئی اور مٹی بہنے لگی آپ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

اداکان دنیا میں امر دیا کہ شش مکہ نہ جب معاملہ دنیا کا ہو تو تم پاؤ  
(مسند احمد، مرویات عائشہ)

فتاویٰ عالمگیری اور ضخیم یہ میں ہے کہ کوئی ولی کسی خاتون کا نکاح کروا کر اسے اطلاع نہ دے اور وہ آگے سے اسے (مہر بہتہ جانتے ہو) تو یہ رضا نہیں ہوگی بلکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے۔  
(فتاویٰ عالمگیری، کتاب نکاح)

فتاویٰ قاضی خاں میں امام ابو یوسف سے ایک خاتون نے اپنے مولیٰ سے نکاح کی اجازت مانگی مولیٰ کہتا ہے است اعلمہ (تو بہتہ جانتا ہے) تو یہ اجازت نہ ہوگی کیونکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے  
(فتاویٰ قاضی خاں، کتاب نکاح)

اہل علم کی اس پر تصریحات موجود ہیں جب کچھ لوگوں نے یہ بات کہی کہ انیامی مامور میں آپ ﷺ کی تصدیق خلاف واقع ہو سکتی ہے کیونکہ مسند تاجیہ نخل میں ایسا ہی ہے تو

اس کار و کرتے ہوئے اہل علم نے لکھا کہ

اس واقعہ میں آپ ﷺ نے اظہارِ ناراضگی فرمایا اور آپ ﷺ کی بات خلاف واقع ہرگز نہ تھی امام بخاری نے اس پر سوال و جواب کی صورت میں جو کچھ لکھا اس کا متنازعہ کر لیجیے۔

واستشکل قوله ﷺ لو لم تفعلوا الصلح بانه حينئذ اخار بخلاف الواقع

اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے اگر تم پیوند کاری نہ کرو تو بہتر ہے تو یہاں یہ بات خلاف واقع ثابت ہوئی

اس کا جواب ان الفاظ میں دیا۔

انه قد تقرر ان صلاح الحال باللقاح مثلاً من باب ربط المسسات باسائها ولو شاء الله لصلحت الثمرة بدون اللقاح فاراد ﷺ بقوله ذالك بيان ان اللقاح سبب عادی لا تاثير له و انه تعالى قادر على اصلاح الثمرة بدونہ ولو شاء ذالك كان فمعنى قوله لو لم تفعلوا الصلح اى حيث تعلقت المشنية الالهية بصلاحه وقوله انتم اعلم بامور دنياكم لا ينافى ذالك اشار له

یہ بات مسلمہ ہے کہ کھجور کی اصلاح بہتری و پیوند کاری کے ساتھ اسباب کا مسبب کے ساتھ ربط ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو پیوند کاری کے بغیر بھی پھل بہتر ہو جاتا آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہی بیان کرنا تھا کہ پیوند کاری ایک عارضی سبب ہے اور یہ مؤثر حقیقی نہیں اور اللہ تعالیٰ پھلوں کی بہتری پر اس کے بغیر بھی قادر ہے تو اگر وہ چاہے تو یہ اس کے بغیر بھی بہتر ہو سکتے ہیں تو آپ ﷺ کے فرمان اگر تم نہ کرو تو بہتر کا مفہوم یہی ہے کہ اس کی بہتری اللہ تعالیٰ کی مشیت

النکاح فی باب الاحصاء فی  
قول المصنف و نہ قد یکون  
فی دیوی  
ست تحقق و شرط ہے اور آپ ﷺ کا فرمان  
انہم اعلمہ بامور دینا کہ اس کے منافی  
نہیں اسی طرف اہل مکہ نے باب الجنائ  
میں مصنف کے قول قد یکون فی دیوی  
کے تحت کتاب

اہل مکہ الدین ابن ابی شریف کے ہاتھ لکھا۔

قلت شامل ما وجدہ عدم مدققة  
والدی تطیر لی و نہ عدم ان قول  
سیرتہ انہم اعلمہ بامور دین کہ نہیں  
کان المراد بقوله لو لم تشعروا بالبح  
ما ذکر اذہ لیسویح فیہ لم  
یشتملوا مرادہ لیسویح فیہ لم  
تتأیر مع فیہ لم بامر ہم شرکہ  
وقوله انہم اعلمہ بامور دینا کہ اسی  
بامور دین کہ شامل و بما تغور من ان  
معنی قوله سیرتہ لو لم تشعروا لیس  
احمر ما ذکر بحساب عی  
الاستدلال بہ علی کوہ سیرتہ  
لا یعلمہ حال امور الدیویہ کما  
ن میں منافات نہ ہونے کی وجہ پر غور  
کیے جو بندہ پر ظاہر ہوا (حقیقت حال تو  
میں اس بات کا ہے) اسی کے رسول  
انہم اعلمہ بامور دین انہم اعلمہ  
بامور دینا کہ میں اُردو نہ کریں اس  
کے میں انہم اعلمہ بامور دینا کہ آپ  
نہیں ان میں انہم اعلمہ بامور دینا کہ  
نہیں انہم اعلمہ بامور دینا کہ  
آپ ﷺ نے اس کے ترک کا حکم نہیں  
دیا تھا اور آپ ﷺ کے فرمان کا معنی یہ  
ہے کہ با تم اپنے دنیاوی معاملات کو دینی  
امور سے زیادہ دیکھتے ہو مگر دینی امور  
اہم ترین ہیں انہیں بسبب تم نہیں جانتے تو

دکھ کرہ الکمال کلمہ ترین دنیاوی امور تم کیسے جانتے ہو آپ

(حاشیہ البہانی علی شرح الجمع الجوامع ص ۱۲۸) کے فرمانِ حق کی یہ تفصیل و معنی اس

استدلال کا جواب ہے جو آپ ﷺ کے

دنیاوی امور کے نہ جانتے ہو کہا جاتا ہے

جیسے کہ اس کا ذکر امام مہمال نے کیا ہے۔

یعنی جب دینی امور میں یہی رہنمائی کی ضرورت ہے تو دنیاوی میں بطریقِ اولیٰ ضرورت ہوگی۔





فصل۔ روز نامہ ”جنگ“ کے کالم نگار جناب ارشاد احمد حقانی کے  
جواب میں تحریر کردہ خط

ارشاد نبوی ﷺ

”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا صحیح مفہوم



# مُطَابَقَةُ الْأَخْبَارِ عَمَّا تَلْعَنُهُ الْعَصْرَةُ

لِمَا أُخْبِرَ بِهِ سَيِّدُ الْبَرِيَّةِ

تأليف

الأبام بمجتهد الحافظ أبي الفتيض

أحمد بن محمد بن الصديق النمري الحسني

نفع الله به

الطبعة الرابعة

١٢٨٧ هـ - ١٩٦٨ م

حق الطبع محفوظ للناشر

مَكْتَبَةُ الْقَهْلَةِ

لصاحبها: علي يوسف سليمان  
رئيس إحصائية، ميدان الأهرام

مطبعة

محمد طه وشركاه  
شارع كارتة بمادة الطباعة ١٩٩٥

31، مارچ 2001ء کو آپ نے طبعان کا فہم اسلام کے عنوان سے جو کالم تحریر کیا اس میں حضور ﷺ کی متعدد حیثیات پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ایک خاص طرح سے دو قسم کی کھجوروں کے پیوند کرنے کا واقعہ تو مشہور ہے جس میں آپ کے تجزیہ کردہ طریقے سے کم پھل آئے تو آپ نے فرمایا تھا ”اسم اعلم بامور دنیا کہ“ یعنی اپنے دنیاوی امور کو تم بہتر سمجھتے ہو اس کی صحیح وضاحت نہ ہونے کے سبب قارئین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو سکتے ہیں اگر اس فرمان نبوی کا یہی مفہوم لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے ادا شدہ الفاظ خداف واقع تھے ورنہ نقصان نہ ہوتا اور آپ دنیاوی امور سے کامل آگاہی نہیں رکھتے بلکہ امت ان میں زیادہ آگاہ ہو سکتی ہے

یہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے ایسا ممکن نہیں ورنہ زبان مصطفویٰ پر اعتقاد ختم ہو جائے گا حالانکہ اسلام کی تمام تعلیمات بلکہ جیت قرآن کی بنیاد بھی اسی پر ہے خود رسالت مآب ﷺ کا فرمان ہے میری زبان سے حق کے سوا کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی ہر بات نوٹ کر لیا کرتا کچھ قریشی لوگوں نے مجھے یہ کہتے ہوئے اس سے منع کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ بھی انسان ہیں کبھی وہ حالت غضب میں ہوتے ہیں اور کبھی وہ خوشی میں، میں نے متاثر ہو کر ارشادات عالیہ کو لکھنا چھوڑ دیا آپ ﷺ کے پوچھنے پر میں نے ماجراء بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لکھا کرو قسم اس ذات اقدس کی جس

کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میرے منہ سے حق ہی صادر ہوتا ہے حق کے سوا  
کچھ صادر ہی نہیں ہوتا

(سنن ابوداؤد حدیث۔ ۳۶۴۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ  
ﷺ آپ ہمارے ساتھ مزاح بھی تو فرماتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس  
صورت میں بھی میں حق ہی کہتا ہوں

(سنن ترمذی حدیث۔ ۲۰۵۸)

چونکہ ان ارشادات نبویہ اور مذکورہ فرمان میں بجا برقعہ رض تھا اس لیے محدثین اور اہل  
سیر نے اس کا مفہوم کچھ یوں بیان کیا تا کہ تعارض نہ رہے  
ان میں سے چند کا ذکر درج ذیل ہے

۱۔ حضرت مد علی قاری کہتے ہیں منصور رضی اللہ عنہ کا ظن بالکل درست تھا اگر صحیحہ اس پر عمل  
پیرا ہو جاتے تو ہمیشہ کے لیے پیوند کاری کا تکلف نہ کرنا پڑتا، اگر سال دو سال صبر سے  
کام لیتے تو پھل پہلے سے بھی زیادہ ہو جاتا، ہاں سال پھل کا کم ہو جانا تو وہ معمول  
عادت کے مطابق بھی ہو سکتا ہے نہ کہ فرماں نبوی کی وجہ سے

(شرح شفاء جلد ۱، ص ۳۳۸)

اس مفہوم پر محدثین نے تردد و احادیث بطور تائید ذکر کی ہیں مثلاً مسند احمد میں حضرت  
ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی دعوت میں شریک ہوئے جہاں  
آپ کے لیے بکری بھنی گئی تھی تو فرمایا دستی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر  
اسے تقسیم کر دی پھر فرمایا دستی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر اسے تقسیم



کر دیا تیسری دفعہ دسی : اے کافر مایا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بکری کی دستیاں دوہی ہوتی ہیں فرمایا اگر تم خاموش رہتے تو میرے کہنے کے مطابق دستیاں ناسے رہتے تو ختم نہ ہوتیں۔

محمد ثین فرماتے ہیں یہ جاننے کے باوجود کہ دستیاں دوہی ہوتی ہیں پھر بھی تیسری کے بارے میں فرمایا تاکہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کا کتنا بلند مقام ہے لیکن جب اسے خاموش نہ رہا تو اظہارِ جزہ نہ ہوا کیونکہ اس کے لیے تسلیم کامل کا ہونا ضروری تھا

(شرح موعظ للزرقانی جلد ۴ ص ۳۲۸)

یہاں بھی آپ ﷺ سلام کچھ رکے بارے میں خوب جانتے تھے اگر صی بہ صبر سے کام لیتے تو آئینہ سواں میں عیون میں ہم نزکی نہ آتی

۲۔ شہ محمد سنوئی کہتے ہیں آپ ﷺ اسلام کا مقصود انہیں یہ تعلیم دینا تھا کہ ہر وقت اسباب کی طرف ہی نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ بعض اوقات ان سے باہر ہو کر اپنے خالق پر کامل بھروسہ اور اعتماد بھی کرنا چاہیے۔ صحت پر اس طرف توجہ نہ ہو سکے اگر وہ عمل پر ابو جاتے تو پھل میں اضافہ ہی ہوتا کیونکہ آپ ان معجزات کو ان سے کہیں زیادہ جاننے والے ہیں

(نسیم دریغ جلد ۳ ص ۲۲۳)

حضرت مد علی قاری اور امام خجندی نے اس توجیہ کو نہایت ہی خوبصورت اور

لطیف قرار دیا ہے

۳۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ جملہ ”انتم اعلم بامور دینا کہم“ بطور واضح ارشاد فرمایا۔ امام شہاب الدین خجندی اس توجیہ کو مرتبہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام کائنات سے بڑھ کر عقل و دانش عطا فرمائی ہے اس طرح اس نے آپ کو موجودات کے اسرار رموز سے بھی آگاہ فرما رکھا ہے خواہ وہ نقصان دہ ہیں یا نافع، وہ مذموم ہیں یا محمود۔ اس شین کا تقاضا یہ ہے کہ یہ تسلیم کیا جائے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور میں تمام لوگوں سے بڑھ کر جاننے والے ہیں رہا انتم اعلم بامور دنیاکم 'کا معاملہ تو اس سے آپ کا مقصد بطور تواضع صحابہ کے دلوں کو پریشان نہ کرنا اور اپنی ذات اقدس کی مدح نہ کرنا ہے نہ کہ آپ دنیوی امور سے آگاہ نہ تھے

(نسیم الریاض جلد ۴ ص ۲۶۰)

۴۔ بعض محدثین نے لکھا یہ جملہ بطور زینتی و تزیین ہے جب صحیحہ نے اس پر عمل نہ کیا حالانکہ اس میں ان کی بہتری تھی اور تاقیہ مت اس پیوند جیسے عمل کی ضرورت نہ رہتی تو آپ نے فرمایا کہ تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

(شرح شفاء جلد ۱ ص ۷۲۰)

اس میں 'دنیاکم' (تمہاری دنیا) کا لفظ بھی اس کی تائید کر رہا ہے ورنہ آپ فقط لفظ دنیا فرما دیتے

اس میں علماء نے محاورات عرب بھی پیش کیے ہیں مثلاً: والد بیٹے کی بہتری کے لیے کوئی بات کہے اور وہ قبول نہ کرے تو کہا جاتا ہے کہ انت اعلم اس کا مفہوم لغت عرب میں ہے انت و شانک (تو جان تیرا کام جانے)

۵۔ یاد رہے مسند احمد میں اس روایت کے الفاظ 'فشانکم بہ' کے ہیں یعنی تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

مرد و کمرام فرماتے ہیں اگر وہ کسی خاتون کا نکاح کروانے کے بعد اس کو اطمینان دے اور وہ اگے سے کہے است اعلم تو یہ اس کی رضا نہیں بلکہ ناراضگی کا اظہار ہوگا (فتاویٰ ظہیر یہ، فتاویٰ عالمگیری، کتاب النکاح)

فتاویٰ قاضی خان میں امام ابو یوسف کا یہ فتویٰ موجود ہے اگر کسی غلام نے اپنے ولی سے اجازت نکاح چاہی تو اس نے جواباً کہا انت اعلم تو یہ اجازت و رضا نہ ہوگی بلکہ یہ ناراضگی ہے

اسی طرح آپ ﷺ کے یہ الفاظ گرامی بھی بطور ناراضگی ہیں نہ کہ عدم علم کا اظہار ہیں ۶۔ شیخ کمال الدین بن ابی شریف اور علامہ ابنی نے اسے زجر قرار دینے کی توجیہ یوں لکھی کہ جب دینی معاملات جو اہم ہیں تمہیں میرے بغیر سمجھ نہیں آسکتے تو دنیاوی امور جو (حقیر ہیں) وہ تمہیں میری رہنمائی کے بغیر کیسے سمجھ آ جائیں گے لہذا آپ نے ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے کہا تم جو نوا اور تمہاری دنیا جانے، ہمارے ہاں بھی یہ محاورہ معروف و مشہور ہے کہ تم جو نوا اور تمہارا کام جانے اور اسے ناراضگی پر ہی محمول کیا جاتا ہے نہ کہ کہنے والے کے عدم علم پر

۷۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس فرمان مبارک کے تحت لکھا کہ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا مقصد یہ واضح کرتا ہے کہ آپ کی توجہ اور دلچسپی کامرکز یہ دنیاوی امور نہیں بلکہ اخروی امور ہیں ورنہ آپ ﷺ تمام کائنات سے بڑھ کر تمام امور کا علم رکھتے ہیں خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا آخرت سے ہو، شیخ کے الفاظ ملاحظہ ہو

ولما آنحضرت ﷺ دانا است از ہمہ در ہمہ کار ہائی دنیا و آخرت

(ابوداللمعات)

۸۔ امام جلال الدین سیوطی اور امام عبد الوہاب شعرانی نے فرمایا چونکہ آپ کے علم کی تکمیل نہ رہی ہوئی تو بخش اوقات مشدد ذات حق میں استغراق کی وجہ سے امور دنیاوی کی طرف توجہ نہ رہتی، یہ موقع بھی انہی میں سے ہے بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس حجاب کو ختم فرمادیا (ایواقیت والجواہر، ۱: ۳۳۳)

۹۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں بھی آپ ﷺ کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا وہاں ایک مقام پر بھی دینی اور دنیاوی امور کی تقسیم نہیں کی بلکہ کچھ لوگوں نے دنیاوی امور میں اتباع سے گریز کیا تو اس پر اذہر و قبح کا نزول ہوا مثلاً حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے جب حضرت زید رضی اللہ عنہ سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو آیت مبارکہ نازل ہوئی

’جب اللہ اور اس کا رسول ﷺ کوئی حکم دیں تو کسی مرد و عورت کو اس کے مسترد کرنے کا اختیار نہیں رہ جاتا اور جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وہ سخت گمراہی میں چلا گیا۔ (سورۃ الاحزاب، ۳۶)

جس معاملہ میں حضرت فروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منافق کی گردن اڑائی تھی وہ کوئی نماز روزہ کا مسئلہ نہیں تھا بلکہ دنیاوی (پانی کا) معاملہ تھا جب لوگوں نے اس پر شور کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا ”تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپ کا حکم نہ مانیں اور آپ کے فیصلے کو دل و جان سے تسلیم نہ کریں

(سورۃ النساء، ۶۵)

اگر نبی دنیاوی امور میں امت سے زیادہ متم نہیں رکھتے تو پھر ان میں اتباع و

اطاعت کا حکم ریختی ہو کر روجاتا ہے



پر عمل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ان کی محبت کا عالم تو یہ ہے کہ اگر کوئی آپ کی پسند پر نہ پسندیدگی کا شہرہ کرتا تو اس سے ناراضگی اختیار کرتے خواہ وہ اون دہی کیوں نہ ہوتی ۱۲۔ زراعت کے حوالے سے یہاں احادیث مبارکہ کو بھی سامنے رکھنا ضروری ہے جن میں واضح طور پر صحابہ نے کہا کہ ہمیں بے شک پہلے بھی اس میں نفع اور فائدہ حاصل ہوتا تھا مگر جب ہم نے حضور ﷺ کی ہدایت پر عمل کیا تو کہیں زما و بہتہ نتائج سامنے آئے مثلاً حضرت رافع بن رعد رضی اللہ عنہ اپنے چچا کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ایک ایسے معاملے سے روک دیا جو ہمارے لیے آسان و مفید تھا آپ نے مجھے یاد کر پوچھا کہ کھیتوں کا معاملہ کیسے کرتے ہو عرض کیا کہ ہم پتھری پیداوار پر کھیتوں کا کام پر دیتے ہیں فرمایا ایسا مت کرو، خواہ کاشت کر دیا کی دوسرے کو بڑا اجرت کاشت کرنے دو میں نے عرض لیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے جو فرمایا وہی حق ہے اور آپ کا حکم ہماری سر آنکھوں پر

(بخاری جلد ۱ ص ۳۱۰)

نسائی کی روایت کے الفاظ ہیں ہمارا عمل نافع تھا مگر آپ کا حکم نفع (زیادہ

(سنن نسائی جلد ۲ ص ۱۶۱)

نفع دینے والا) اثر

اگر آدمی سب احادیث میں ابواب زراعت کا ہی مطالعہ کرے تو محسوس کرے گا کہ حضور ﷺ زراعت کے معاملہ میں ساری کائنات کے سب سے بڑے ماہر تھے

۱۳۔ یاد رہے ایک عمومی نامور ماہر دین الشیخ عبد الباقی حجازی نے اس مقدمہ جلد ۱ ص ۱۶ پر یہ حوالہ دیا کہ "المعجرات سورۃ الممتحنہ"

تو اصول کے مطابق مذکورہ حدیث کی ایسی توجیہ کرنا ضروری ہے جو قرآن کے مطابق ہو ورنہ خبر واحد ہے جیسے قرآن کے مقابل ترک کیا جاسکتا ہے

۱۰۔ اسلام کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے آپ ﷺ نے امور دنیا کے حوالے سے کس قدر تعلیمات عطا کیں ہیں، دنیا کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس کے بارے میں تعلیمات نبویہ موجود نہ ہوں خواہ وہ زراعت ہو یا تجارت، صنعت ہو یا حرفت، سب ست ہو یا معیشت۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں آپ علیہ السلام سے امور دنیا، مصالح دنیا اور اہل دنیا کے حوالے سے جس قدر قواعد سے منقول ہے وہ منقول بشری سے ماوراء اور بالاتر ہیں

(اشفاء جلد ۱ ص ۸۷۳)

امام زرقانی شرح میں اس کی حکمت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر امامت عظمیٰ عطا فرمائی تاکہ آپ ان کی اصلاح فرمائیں اور انہیں اپنی اطاعت کی دعوت دیں اب اس کا لازمی تقاضا یہ تھا کہ آپ کو لوگوں کے جمیع احوال سے آگاہی عطا فرمائی جائے خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا دین سے تاکہ منصب کی تکمیل اور اس میں کامیابی حاصل ہو البتہ اگر شاذ و نادر کسی معاملہ کی طرف توجہ نہ گئی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں یہی وجہ ہے آپ ﷺ بیک وقت سربراہ مملکت بھی ہیں اور قاضی بھی اور مفتی بھی

(زرقانی جلد ۴ ص ۲۶۱)

۱۱۔ ہمیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کیا اس فرمان نبوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کے بعد کسی صحابی یا تابعی سے یہ ملتا ہے کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کے اقوال کی یہ تفہیم کی ہو کہ یہ دین سے متعلق ہے اس پر عمل کریں گے اور یہ دنیا سے متعلق ہے اس

من لمعات مصنیة عالی احادیث ایقف تأییر السحیل ، کہیں جس میں انہوں نے یہی موقف اختیار کیا ہے

۱۴۔ ذرا غور کریں کیا کوئی بھی معقول آدمی کسی ایسے معاملہ میں دخل اندازی کرتا ہے جس کا اسے علم نہ ہو اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اسے بہت ہی معیوب و نامعقول سمجھا جاتا ہے ، اس کائنات میں آپ ﷺ سے بڑھ کر صاحب فہم و ذکاؤ کون ہے ؟ اگر اس معاملہ کو جانتے نہ تھے تو آپ نے دخل اندازی کیوں فرمائی آپ کا رہنمائی فرمانا جتا رہا ہے کہ آپ اس سے آگاہ تھے

لہذا ہمیں اس روایت کا وہی منہو م لینا چاہیے دیگر نصوص کے مطابق ہے اور اہل علم نے بیان کیا ہے تاکہ آپ ﷺ کا ، نیادی امور سے آگاہ ہونا ہی ثابت رہے۔

## کتاب مستجاب موعود بہ علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

از قلم حقیقت رقم، محقق العصر حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خان قادری زید فاضلہ شیخ جامعہ

جامعہ اسلامیہ لاہور

عنقریب منصفہ شہود پر آنے والی کتاب کے حوالے سے علم ماحد اہل کے ماہر اور  
قدرا کلام شاعر حضرت طارق سلطان پوری کا منظوم خراج تحسین

قطعہ تاریخی (سال اشاعت)

”بہ گیم و دانش رسول رب عظیم“

۹ ۲ ۴ ۱ ۵

دین کے دانائے اسرار و حکم بھی ہیں مگر کب نہیں اُن کی نگاہوں سے ہیں انبیاء کی امور  
زندگی کا کوئی بھی شعبہ نہیں جس کے لئے رہنمائی پیش فرماتا نہیں دین حضور  
کوئی بھی گوشہ نہیں اب بشر کی زیست کا جہش علم محمد کا نہیں جس میں ظہور  
فلق میں سب سے زیادہ حق نے بخشا ہے نہیں حکمت و دانش کا عرفان و حق آگاہی کا نور  
اُس سے بڑھ کر تجھے تخصّص یا بشارت انبیا حضرت آدم کو تھا جو علم اشیاء پر عبور  
انگو خالق نے دیا دینی بھی دنیوی بھی ہم مانتے ہیں یہ حقیقت آستان اہل شعور  
مکرمین علم محبوب خدا ہیں بس وہی جن کے ذہنوں میں کیا شیطان نے پیدا فتور  
اُن کے کامل علم کا جن کو نہیں ہے اعتراف وہ ہیں تجسیم مفاسد وہ ہیں تصویر شرور  
وسعت علم محمد کا نہیں ہے جو مقرر وہ ہے نعمت زودہ و پروردہ فتن و فجور  
نجد کے اک فتنہ پرور نے ہے پھیلانی یہ فکر عاشقانِ مصطفیٰ جس سے ہیں بیزار و نفور  
وہ معارف کا علم کا بحر ناہیدا کنار ہوں جانے اُس کی آگاہی کا دانش کا دفور  
وسعت آفاق ہے جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی اامت کے لئے نزدیک و دور  
وہ ہے ”دانائے نسل“ اقبال کے الفاظ میں عصر حاضر میں ہے جس کا ہے دل فہم، شعور  
مصطفیٰ کی زندگی ہر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ماحبور



اس محب مصطفیٰ نے اس حکیم شرق نے یوں کہا ہے ”چشم تو بیندہ مانی الصدور“  
مصطفیٰ کے جیٹے دانست سے باہر نہیں کوئی ملک انس و جان کوئی جہان ملک و حور  
اُس کی ذات پاک نور افشاں وہ خورشید علوم جس سے روشن ہے حساب علم و فراست کے بدور  
جو نہ دیکھے دن کو بھی سورج کو شہرہ چشم شخص ہے تصور اُس کا نہیں ہے اس میں سورج کا تصور

قادری صاحب خدا کے فضل سے عالم ہیں وہ تجزیاتی سوچ جن کی جن کا تحقیق شعور  
اُن کے علمی اُن کے فکری کارنامے بے شمار حلقہ ہائے علم میں ہے جن کی ذات در دور  
نکتہ شیخ اُن کی طبیعت عارفانہ ہے مزاج اُن کی تحریروں سے دانش و دان و شان حضور  
دیدہ درباریک میں غائر نظر جدت طرز ایک منظر اک محبت ہے جس کا شعور  
رائے قائم جو بھی کر لیتے ہیں بعد از غور و فکر کرتے ہیں بہار بیباکی سے وہ مرد جسور

ہے مواد عمدہ و نادر اس کتاب خوب کا تاجش ہم نئی سے ہے سراسر نور نور  
جاں نثاران مدد طیبہ سراجیں گے اسے مشتاقان جان رحمت اس کو چاہیں گے ضرور  
مجھ کو بھی غایت ملی اس سے نشاط قلب و روح نے بھی حاصل کیا ہے اس سے ایمانی سرور  
قادری صاحب کی خدمت میں بااختصاص پیش کرتا ہے ”مبارک“ طارق سلطان پور  
روح پور اس کتاب خوب کی تاریخ چاپ  
”کامل و اکمل اصل وسعت علم حضور“

• • • • •

نتیجہ فکر

محمد عبدالمقیوم طارق سلطانپوری (حسن ابدل)

”غبارِ راہ بھی“ (۱۳۲۹ھ)

نزیل اسلامک میڈیا سنٹر

”معترف علوم حضور حبیب اللہ“ (۲۰۰۸ء)

شیخ ہندی مشرعت دربار مارکیٹ۔ لاہور

۲۵ فروری ۲۰۰۸ء

اے فروغت صبح اعصار و دہور چشم تو بیندہ مانی الصدور  
(علامہ محمد اقبالؒ)

يأخذ ومراجع



۱۷۸۰ھ	امام ابن عادل حنبلی	اللباب فی علوم القرآن	۱۷
۱۷۹۵ھ	امام ابو السعود حنفی	ارشاد حق سیر	۱۸
۱۷۹۵ھ	امام سید محمد بن حنفی	روح المعانی	۱۹
۱۷۹۵ھ	قاضی شمس الدین بنی بقی	تفسیر المنظر	۲۰
۱۷۹۵ھ	شیخ محمد علی شوکانی	فتح القدر	۲۱
۱۷۹۵ھ	شیخ محمد جمال الدین قاسمی	محاسن الاول	۲۲
۱۷۹۵ھ	امام محمد بن سبزواری	صفوة التفسیر	۲۳
۱۷۹۵ھ	شیخ سعید حنفی	اساس فی التفسیر	۲۴
۱۷۹۵ھ	امام ابو البرکات نسفی حنفی	مدارک التزویل	۲۵
۱۷۹۵ھ	امام جلال الدین سیوطی	جلالین	۲۶
۱۷۹۵ھ	امام ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی	بحر العلوم	۲۷
۱۷۹۵ھ	امام ابو الیث سمرقندی حنفی	تفسیر ابن ابی حاتم	۲۸
۱۷۹۵ھ	امام ابن ابی حاتم	الدر المنثور	۲۹
۱۷۹۵ھ	امام جلال الدین سیوطی	الاکیل فی استنباط التزویل	۳۰
۱۷۹۵ھ	حافظ ابن کثیر	تفسیر ابن کثیر	۳۱
۱۷۹۵ھ	حضرت شیخ احمد ملا جیون	تفسیرات احمدیہ	۳۲
۱۷۹۵ھ	امام ابن قاری	مرقاۃ المفاتیح	۳۳
۱۷۹۵ھ	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	معارف القرآن	۳۴
۱۷۹۵ھ	امام ابو حامد محمد غزالی	الرسالة الدینیہ	۳۵
۱۷۹۵ھ	امام اسماعیل حنفی	روح البیان	۳۶



۳۸	نہ مہدیہ	حافظ بن نجفی	۳۹۳ھ
۳۹	معدی قرآن مہدیہ	شیخ مہدیہ بن مدین حسنی	۴۲۲ھ
	العوالم والتفکر فی الاکوان		
۴۰	تبیان القرآن	علامہ غلام رسول سعیدی	
۴۱	جواہر القرآن	امام ابو حامد محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۲	جواب حاضر ہے	حافظ عبد القدوس قادری	
۴۳	احیاء علوم الدین	امام محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۴	تہذیب	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۴۵	التحریر والتقریر	امام محمد بن طاہر عاشور	
۴۶	اعجاز قرآن فی تفسیر	امام صدر الدین قزوینی	۶۷۲ھ
۴۷	انباء الحی	امام احمد رضا قادری	۱۳۷۰ھ
۴۸	البخاری	امام عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری	۲۵۶ھ
۴۹	مسند	امام مسدد بن ہاشم	۲۶۱ھ
۵۰	سنن ترمذی	ابو عیسیٰ ترمذی	۲۷۹ھ
۵۱	سنن ابو داؤد	امام ابو داؤد سلیمان بن داؤد	۲۷۵ھ
۵۲	سنن ابن ماجہ	امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید	۲۷۳ھ
۵۳	سنن الدارمی	امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی	۲۵۵ھ
۵۴	التجمل المبیہ	امام مسدیمان بن احمد ایوب طبرانی	۳۶۰ھ
۵۵	ابوین و تفسیر	امام ابو الولید ابن رشد قرطبی	۵۲۰ھ
۵۶	کتاب المنہاج	امام ابو عبد اللہ حلیمی	۴۰۳ھ
۵۷	فتح متعل فی مدح خیر العال	امام تمیمی	۴۱۰ھ

۵۸	وفیات الاعیان	شیخ ابن خکان	۱۰۶۱ھ
۵۹	البرہان فی علوم القرآن	امام زركشي	۱۰۹۰ھ
۶۰	حاشیہ انباء الحی	امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ
۶۱	المیزان الکبریٰ	امام عبد الوہاب شعرانی	۱۰۷۳ھ
۶۲	الجامع لاحکام القرآن	امام ابو عبد اللہ محمد قرطبی	۱۰۶۷ھ
۶۳	مہر منیر	مولانا فیض احمد گوڑوی	۱۳۲۸ھ
۶۴	مشکوٰۃ المصابیح	امام خطیب ولی الدین تبریزی	۱۰۴۲ھ
۶۵	مسند احمد	امام احمد بن حنبل	۲۴۱ھ
۶۶	المختصر فی التفسیر	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۶۷	اکاشف	امام شرف الدین حسین بن محمد انجلی	۷۴۳ھ
۶۸	جمع الوسائل	مدنی قاری	۱۰۱۴ھ
۶۹	جلاء القلوب	امام محمد بن جعفر کتانی	۱۳۳۵ھ
۷۰	المواہب اللدنیہ	امام محمد قسطلانی	۹۲۳ھ
۷۱	زرقانی علی المواہب	امام احمد قسطلانی	۹۲۳ھ
۷۲	دلائل الدعوۃ للبیہقی	امام بیہقی	۴۵۸ھ
۷۳	البدایہ والنہایہ	امام ابن کثیر	۷۷۴ھ
۷۴	فتح الباری	حافظ ابن حجر عسقلانی	۸۵۲ھ
۷۵	زاد المعاد	شیخ ابن قیم	۷۵۱ھ
۷۶	جامع الروایات	شیخ منہاج نسائی	۷۸۰ھ
۷۷	مطابقتہ الاختراعات	امام احمد صدیق غماری	۱۳۹۰ھ
۷۸	شرح المواقف	علامہ میر سید شیف جرجانی	۱۱۲ھ

۷۹	السيف المسلول	امام تقی الدین سبکی	۵۷۵۶
۸۰	مصباح العقائد	علامہ نجم الغنی	
۸۱	الفصل فی الملل	شیخ ابو محمد علی بن حزم ظاہری	۵۳۵۶
۸۲	عقائد نسفیہ	امام ابو حفص عمر حنفی	۵۵۳۷
۸۳	شرح المقاصد	علامہ تفتازانی	۵۷۹۳
۸۴	سیرت المصطفیٰ	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	۵۱۳۹۳
۸۵	کنز العمال	امام علی متقی	۵۹۷۵
۸۶	الادب المفرد	امام بخاری	۵۲۵۶
۸۷	مسند الفردوس	امام دیلمی	
۸۸	محاضرات سیرت	ڈاکٹر محمود احمد غازی	
۸۹	بیان القرآن	شیخ اشرف علی تھانوی	۵۱۳۶۱
۹۰	الاربعین فی اصول الدین	امام محمد غزالی	۵۵۰۵
۹۱	المستدرک	امام حاکم نیشاپوری	۵۴۰۵
۹۲	مسند ابو یعلیٰ	امام ابو یعلیٰ موصلی	۵۳۰۷
۹۳	عمدة القاری	امام بدر الدین محمود عینی	۵۸۵۵
۹۴	حجۃ السنۃ	علامہ عبد الغنی عبد الحلق	۵۱۳۰۳
۹۵	الاقتصاد فی الاعتقاد	امام محمد غزالی	۵۵۰۵
۹۶	افعال النبی ﷺ	ڈاکٹر محمد سلیمان اشقر	
۹۷	المقدمہ	ابن خلدون	۵۸۰۸
۹۸	البلاغ	شمارہ، مئی، جون	۱۹۸۶ء
۹۹	حجۃ اللہ البالغہ	شاہ ولی اللہ دہلوی	۵۱۷۱



۱۰۰	تکملۃ فتح الملہم	مفتی تقی عثمانی
۱۰۱	تاریخ دعوت و عزیمت	ابوالحسن ندوی
۱۰۲	ابن قیم حیاتہ و آثارہ	شیخ بکر بن عبداللہ
۱۰۳	سنن نسائی	امام نسائی
۱۰۴	تذکرۃ اولی الباب	شیخ داؤد
۱۰۵	انظام الحکومت النبویہ	امام عبدالحی کتانی
۱۰۶	شرح عقائد	علامہ سعد الدین تفتازانی
۱۰۷	النبراس	علامہ عبدالعزیز پرباروی
۱۰۸	حاشیہ النبراس	حافظ بر خوردار ملتانی
۱۰۹	حاشیہ شرح عقائد	مولانا عبداللہ
۱۱۰	الکلمۃ العلیا، الاعلاء علم المصطفیٰ	مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی
۱۱۱	سیدنا محمد رسول اللہ	شیخ عبداللہ سراج الدین حلبي
۱۱۲	الرسول المعلم	شیخ عبدالفتاح ابو نعہ
۱۱۳	التویر فی اسقاط البدع	امام تاج الدین احمد بن محمد عطاء اللہ
۱۱۴	سیر اعلام النبلاء	امام شمس الدین ذہبی
۱۱۵	شذرات الذهب	شیخ ابن العماد
۱۱۶	معجزات النبویہ	شیخ عبدالبدیع حمزہ زلی
۱۱۷	الاسلام	شیخ سعید حوی
۱۱۸	الحصول	امام فخر الدین رازی
۱۱۹	جمع الجوامع	امام تاج الدین بیکی
۱۲۰	اصول السرخسی	امام ابو بکر محمد سرخسی



۱۲۱	فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت	امام عبد العلی انصاری	۱۲۲۵ھ
۱۲۲	اشرف التفاسیر	مفتی احمد یار خان نعیمی	۱۳۹۱ھ
۱۲۳	الانصاف	امام ناصر الدین احمد منیر سکندری	
۱۲۴	الامریۃ	سیدی عبدالعزیز دباغ	۱۱۳۲ھ
۱۲۵	حاشیہ شیخ زادہ	امام شیخ زادہ	۹۵۲ھ
۱۲۶	الکت والعیون	امام ابوالحسن ماوردی	۴۵۰ھ
۱۲۷	احکام القرآن	امام ابن العربی	۵۲۳ھ
۱۲۸	آداب الشافعی ومناقبہ	امام ابو محمد عبد الرحمن الرازی	۳۲۸ھ
۱۲۹	حاشیہ البنانی علی شرح الجمع الجوامع	شیخ بنانی	
۱۳۰	النجم الثاقب فی اشرف المناقب	امام بدر الدین حسن بن حبیب علی	۷۷۹ھ
۱۳۱	طرح المسقط	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۱۳۲	بدایۃ السؤل فی تفصیل الرسول	شیخ عزالدین بن عبد السلام	۶۶۰ھ
۱۳۳	عجالة الراکب	محمد بن علی زملکانی	
۱۳۴	نفع قوت المعتمدی	امام سید علی بن سلیمان مالکی	
۱۳۵	فتح العزیز	حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	۱۲۳۹ھ
۱۳۶	ترجمان السنۃ	مولانا بدر عالم میرٹھی	
۱۳۷	المسایرہ	امام ابن ہمام	۶۸۱ھ
۱۳۸	عوارف المعارف	امام شہاب الدین سہروردی	۶۳۲ھ
۱۳۹	نظم الدرر	امام ابراہیم بقاوی	۸۸۵ھ
۱۴۰	فتاویٰ مالکیری		

۱۳۱	تعلیقہ علی الخصائص	شیخ محمد خلیل ہراس	
۱۳۲	ایضاح اللغات	شیخ محمد عبد الحق محدث دہلوی	۱۰۵۲ھ
۱۳۳	عصیدۃ الشہدہ	امام عمر بن احمد خرپوتی	۹۵۱ھ
۱۳۴	اللفظ المکرم	امام قطب الدین خیسری	۸۹۴ھ
۱۳۵	عقائد دیوبند	علماء دیوبند کا متفقہ فیصلہ	
۱۳۶	الزواج	حافظ ابن حجر عسقلانی	۹۷۴ھ
۱۳۷	اتحاف السادة المتقين	علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی	۱۲۰۵ھ
۱۳۸	منح الروض الازھر	ملا علی قاری	۱۱۱۳ھ
۱۳۹	تذکرۃ الحفاظ	امام شمس الدین ذہبی	۷۴۸ھ
۱۵۰	انجاء الحاج	حضرت شاہ عبدالغنی	۱۳۲۷ھ
۱۵۱	شرح مسلم	امام نووی	۶۷۶ھ
۱۶۲	شرح شمائل	امام عبدالرؤف مناوی	۱۰۰۳ھ
۱۶۳	فتاویٰ قاضی خان	امام قاضی خان	۵۹۳۱ھ